



9470

٢١٤

شرح عقيدة الرسالة لابن زيد القيرواني ،

ش ٠ م

تأليف محمد جوس ، محمد بن قاسم - ١١٨٢ هـ .
مخط محمد بن محمد بن عبد الله الكنكسي ، ١٢٦٧ هـ

١٨٤ ق ٢٤ س ٢٣ × ١٨ سم

نسخه جيدة ، خطها مغربي مقروء

الاعلام ٢٣٠ : ٧ الخزائن العامة بالرباط

٥٢٨٩

ق ٣/١ : ١١٤ ، ١١٥

١ - اصول الدين . أ - المؤلف

ب - الناسخ ج - تاريخ النسخ

د - شرح جوس على عقيدة القيرواني .

73

الحجاز الغيرة يعطى من اهل الحجاز والاستعداد
والمطلوب يعطى من اهل الحجاز والامر

(الخبر) (أشرف) (مات) (الحروف) (من) (العبد) (المحتقر)
 علو شمع العلماء صل محمد و صل فاطمه جسيم
 علو قبح حيد رسايت لبراه زبير الغيور له 2
 رب العود اعلم علم الله ان

[illegible][illegible]

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"

الرقم:	٥٢٨٩ - ٩٢٠٩
العنوان:	شرح قضية الرحمة لابن عبد القادر
المؤلف:	محمد بن قاسم حبسون
تاريخ النسخ:	١٢٦٧ هـ
اسم الناسخ:	محمد بن عبد الله الكندي
عدد الأوراق:	١٨٤
ملاحظات:	٢٨٧٢

[illegible]

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

واما عفتك منه التكلم الاول من البيت الثالث

باب في الردالة اربعة الاف مسألة وفي الشريعة ستة وثلاثون الف مسألة وفي ابر الحاجي
خمسون الف مسألة وفي مختصر الشيخ خليل مائة الف مسألة منصوصة ومائة الف فقرة والمفسر
والله اعلم بالصواب ومن خط عبد الله الفصاري رحمه الله فوضا بالباب التوضيح بالجلد
وزاد باب الحاجي رحمه الله وصح بالتلخيص وافتخر بالمرورته

فجر - اللهم على ما أكرمت به العقل والنقل والنور من العلم والنور
اطل النجم. **ونشكرك** على ما عرفت له من توحيدك بشهد به منا اللسان والقلب والفعل.
ونشكرك على ما نصرت به على أهل النحل الفالسة الذين زلت بهم في الاعتقادات الفروع.
وأبرت به جماعة أهل السنة والجماعة الفلاحية واستخرجت من ضيقهم في مشيهم ورجوعهم.
ونصط على نبيك محمد النبي المنتقم المخلوق بنورك وختمت به ديوان الإنسانية. ونشكرك
بشأن جنتك أحكام أهل الجنة. **ونصل الرضوى** وآله وأصحابه الذين رجحت بهم عن الحنيفة
السماوية الفلح. **وأبرت** شرف من يتبعهم ومن يهتدون بهم في شرفهم على علمهم. **وبعد**
مبغزنا تعلقوا الكيف على عقيدة رسالة الشيخ الإمام أبي محمد عبد الله بن أبي زبير الغني وأسمى
نفعنا الله يشتمل على مبادئه ونفخ جملة وأدق من العبادير جعلتها من معاد ذلك فاصرا
أظفرتنا إلى ما كنت في رفته من مجلس فرائد على الشيخ العاقل العلامة المحقق الميرزا خليل
السرقات الأكلان من يدركه. **وحيث** مصره **يشكنا** المثل **الأجل** **الأفضل** **خاتمة** المحققين
أبي عبد الله سبط محمد بن الأستاذ الميرزا سبط أحمد بن الحسن وأرجح الله فركه وأجله في الزمان
أجركم خذنيته أن يرثه ويحصل عليه أني ملان فلا ينبغي له (أخر) أو تأكله الأرض. **فلا** يستوف
الرفاه عليه غرضه. **بضمت** جميع ذلك في رواية الأوراق حفظه وصونه. **وفيرت**
لتعجب ولم كالمه من في الأنوار تذكرك وعونه. **رجاء** أن أجركم خذنيته في مجلس الأمل.
ولم احتج بغير سواد المستحسن أم لا. **أفكان** أعز الله خير فرائد له (أخر) ينبغي من أرباب
أهل السنة ويحضره كثير مما أظن به الشياخ من أفوال المعنوية ونشكركم أرباب
في ذلك على من يرب أهل الحق إذا الكلام مع كل رتبة يستريح كقولهم ومعلوم كما في
ضرب في حيز يرباره. **وحيد** مع غني بما من. **ولان** كثرة النكاح إلى الباطل يكررها أنور

الفلوب

[illegible]

عليه الصلاة والسلام ذكر الحجة
الخلاف في البسمة هل
يعمل بها في الصلاة أم لا
ويجوز أن يذكر التوسيع فالأصح علماء
كل الملة على أن الله تعالى يتوكل الكتاب
بليس الله الرحمن الرحيم هو يقول عند التذكار
بالكتاب العزيز أما افتتاحه على الأثر
وأما جمع ما في القبة فليس هو أيضا
ويقال لما قاله التوسيع فليس
ليس الله الرحمن الرحيم وإنما كل كتاب
كما به الجواب الصحيح

بفضل سورة الباقه
حريث انزلت على سورة
يسير في التوراة
حريث فعمت الصلاة
يسير عجمي ومعلم

فوله **محنة** مجرة وقوله **اشترى** على مجرة
وقوله **محنة** مجرة **عبر** **بما** **ير** **على** **ال**
وقوله **الثلاث** **عشر** **شرا** **وقته**
الحديث **الذي** **بين** **الذي** **الحجر** **وال**
السموت **وال** **الار** **وقوله** **ما** **ثبت**
مرفقة **بجور** **الذي** **الثناء** **وال** **الحجر** **ال**
فان **العبر** **وكفاله** **عبر** **ال** **ال** **ال**
اعلمت **وامعكس** **لما** **منعت** **ولا** **ينبع**
ذا **الحجر** **منك** **الحجر** **فوله** **وال** **الحجر** **فان**
عياض **منه** **اس** **بالجيم** **وال** **ال** **ال** **ال**
والاول **الذي** **لزم** **الحجر** **وال** **الحجر** **ال**
الثناء **الحجر** **لما** **عريت** **قسمت**
الصلاة **وال** **الحجر** **بالجيم** **فدلية** **الشرف**
وفان **التورى** **الثناء** **الزكر** **الجميل**
مع **بغل** **مقارح** **الحجر** **من** **الحجر**
فوسر **ال** **ال**

[illegible]

للاستخفاف في معناه واذا كان الجلال فيسئل عن الحق فيقول **قال** النور والبرهان في قوله في الغفران
 الآية ثلاثه مائة الف والحق والحق والحق استنبط من بعض من حريش خفي امره حاجته
 وغيره في اية امانة رعا الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انه في ثلاث سور في البقرة
 وال عمران والكهف وبه فخر لا ريب في قوله **قال** اليعاقبة اسماء بنينا للهابطة
 من رجع كالغضبان من غضب والعلية وعلم مع بعض اقسام امثلة المبالغة لاسي الصلوات
 المشبهة اذ المبالغة فيها والعلية والعلية على الثبوت (لنم في مقابل الحروف واحتمال ان
 اكلوا المبالغة على الثبوت بغير لادليل عليه وعلى من لا يحاجه الى ما ذكره في وغيره من
 اوعاء التحويل الى قولهم في غير او تنزل المتعلق من قوله الا انه في قوله يقال ان النخلة
 لم يجر واجلان من امثلة المبالغة فيقال به ذلك عليهم لانا بدل اللغة فالواحد فوساه من
 الكثير النور او يقال ان النخلة لم يجر على الحصر نوح به (ان يقال ان) استعمل جعله ويجعل
 في الكثير قليل وكيف تخبر عليه (البسلة والله اعلم) **قال** واختلف في تفسير الرحمة
 فبعض من سرفته وانعطف يفتض البعض والاحسان ومنه انهم لانعكاسه على ما يربط به
 في حق الله تعالى بجاز عن الانعام **قال** الرازي اذ رصف الله تعالى ما مرون به وصفه بمعناه فجعل
 على غايته ذلك وسر على من القول من صلات الابداع وفيه **قال** الرحمة اذارة الخي موصفه
 تعالى بربا على من القول حفيضة وسر صفة ذات **قال** الطبرسي وكلا القولين مقبول وفي
 التفسير في اعراب القولين وقال الطبرسي الثاني **قال** وفيه في مختار الرازي **قال** في التفسير في كلام
 الصحاح نحو كلام الرمنش وفيه في مختار الطبرسي في قوله تعالى **قال** في التفسير في كلام
 عروة انه قد قال كل بجاز له حفيضة الا بجاز يعني (رحم) فان الرحمة الحكمه في موصافه لا حفيضة له
 في نصب بعضه القول الثاني لانه الحسنى الاشع والاول للفاغاة في بكى البافال **قال** ومنه
 القولين من رجع شطرا راد به التفسير بعله بد والاول اخر المجاز المفصولة والثاني لغير
 المجاز الا في ايه فجعل الرحمة بجازا على كل من القولين **قال** وما يتغير فيه المعنى الاول قوله تعالى
 بغير رحمة من ربي اشارة الى السر وقوله تعالى **قال** في قوله بغير رحمة من ربي اشارة الى
 عباده ان التوبة رحمة من عنده وقوله في الحديث (الرحمة) رحمة سبقت غضبه لانه التسببية
 لان فعله لا يبر الحوادث ويقتل ان معن سبقت غلبت **قال** المنوي ان غلبت عليه بكثرة

تجسيم الرحمة

فوقه ومنه اية المجلة ان انعكاس
 الرحمة على ما فيها انعكاس
 كما روي في كلامه فيهم من قوله
 الرحمة رفته تفتض بغير الخير او الرحمة
 اذارة الخير او رفته تفتض اذارة الخير
 او بغيره وعلى من لا ياكله فيك على
 العمل بجلاله وكلامه على اذارة
 حفيضة او بجاز او كل من لا ياكله فيك
 حفيضة ش عبية او رحمة من ربي

ايوة له

امثلة الرحمة معن جعل
 الخي وشعاعه في بعض الله
 ومن رحمة بيزل فيهم حوا

حريش ان رحمة سبقت
 عنصم

امثلة (كلامه)
 على العجول

وانما

وانما الاثر وانما في الرحمة اكثر من فسحة من الغضب لئلا يعلم اياها بل لا يتخفف
 وانما التكليف م موع عنهم الى التورع ولما تولى الايجال عليهم بالعرفية اذ اعصى باجته
 وبغير توبيخهم وقوله الحريش ان (المدخل) الرحمة يوم خلقه مادية رحمة وامسك عن
 تسعد وتسير رحمة وارسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكلام بكل النور عن الله الرحمة
 لم يياس من الجنة ولو يعلم المؤمن بالله عن الله الرحمة لم يمار من النار وانه البخاري ومسلم على
 انه من ترك ورواه المصنف والامام احمد في مسنده عن سلمان قال ان ما جئت من رحمة الله
 خلق يوم خلق السموات والارض ما يبت رحمة كل رحمة كصاها ما بين السماء والارض في جعل
 منكم في الارض رحمة فيكم تعطف الرزق على ولد وما والوحش والطير بعضها على بعض
 واخر تسعد وتسير فاذا اكل يوم الغيمة اكلها بغير الرحمة في **قال** وما يتغير فيه المعنى
 الثاني فسرة تعالى ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلمها بان من الخاسر في معن الا اذارة برليل
 عكف قوله وعلمنا عليه في **قال** وفيه في مختار الرازي انما بجاز من سهل من الخلافة السبب
 على المسبب او المسمى وعلى اللازم وانما استعاره تشبيها بانه يشبه حاله تعالى بحال ملك
 عكف على رعيته ورواه احمد ومعه من روى باطله عليه واريد غايته التي من جعل اذارة
 جعل كرام لا مبالاة التي من جعل **قال** بعض الحنفية وحاول بعضهم جعله حفيضة ش عبية
 او رحمة لكثرة الاكلاف من رفته وقوله في مختار الرازي ان الرحمة في لسان الله زيادة المبسرة
 على زيادة المعن غلبا كفتح وفتح وسما على ما لا يقتدر الكمية ولذا في مختار الرازي
 لانه رحمة المومني والكلام ورحمة الاخرة لانه يجر المومني وباعتبار الكيفية وعليه فيل
 يارحم الدنيا والاخرة ورحمة الدنيا لانا (الرحمة) الاخرة كلفها عكسية وانما في مختار الرازي
 العكسية ومنه ما لا يبرهون يستعمل ثلث الكثرة في الكمية كقوله الوجه الاول وتارة الكثرة في
 الكيفية كقوله الوجه الثاني **قال** ان كان مستعملا في البسلة على الوجه الاول وبعبارة ذلك الرحمة
 بغير الرحمة وجه الترتيب بينهما مع انه في الرحمة بغير الرحمة كقوله البعض بغير الكل بيان
 الاعتناء بشدة المومنين وتفتيح شمول الرحمة ليعيش بغير ما يدل على رحمة او ان رحمة
 الدنيا لما كانت سابقة فمما يدل عليه وان كان مستعملا على الوجه الثاني **قال** في قوله
 التي تريب بينهم مع ان الغياض يفتض التي في كذا فيقال عالم في ربه وعواذ في ربه الرحمة

٤

ايه الخبير تفر من ربه ايم الخبير تفر من ربه
 التفسير في قوله
 حفيضة في قوله
 تريب في قوله

مثال الرحمة معن اذارة
 الخبي
 في رحمة الله في الدنيا والاخرة
 سبلة في قوله

مثال الكلام في قوله

على الرحمة اذارة الخبي او
 كل من يملكها من ربه

يارحم الدنيا والاخرة ورحمة الاخرة
 ابلغ من رحمة باعبار الكمية

يارحم الدنيا والاخرة ورحمة الاخرة
 ابلغ من رحمة باعبار الكيفية

يارحم الدنيا والاخرة ورحمة الاخرة
 من ربي الدنيا والاخرة

الكثرة في الكمية
 يارحم الدنيا والاخرة
 ورحمة الدنيا

الكثرة في الكمية يارحم
 الدنيا ورحمة الاخرة

فمن رجع الى قوله السكون على طاب
 الكثرة (قوله) بان على الترتيب
 مجاز في حفيضة في قوله سبقت
 تعطف به حفيضة ولا تفرق مع سرفته

قلت ودر بقال انما انتصرت
بالبسلة على يد التبر الصبيتر لان
المخاض مغاض سوال الا علامته
والنبيس والترقي وبلا يناسب
ان يترك ميه الا اوصاف الجملان
دون اوصاف الجملان واليه اعلم
رحمك الله

قال العارف بالعتاج الرب يسى عطا الله به مغفرة كتابه الطاهر المنور لغفر سمحت
يشحن ابا العباس ربه الله عنه يقول جميع الانبياء خلفاوا من الرحمة ونيسنا صل الله عليه وسلم

علاج ابر عكاز الله. مع
احسانه على الله عليه وسلم
لا مقدر

جميع الانبياء خلفا في
الرحمة ونبينا محمد الرحمة
الله العجبة

سورة الاحقاف فقال الله سبحانه وتعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين صلى الله عليه وسلم وشهدوا
ببراهمة الله بالبصيرة والراحة والبيئة القائمة وفرب المراك وشهدوا على سلوك
سبيل الهدى واختلاف سبيل الردى مما ترك شيئا يقرب الى الله الا وما ارسلناك
يكون العبد مع الله الا حث عليه ولا شيئا يشغل عن الله الا وحزنا العباد منه ولا غلا
يفكهم عن الله الا ما اخرجهم عنه الا بالرحمة والهدى في تخلص العباد من احوال الفسقة
ومواهل السلك التي تلهي عن الله والشفقة انما هي واهل النار والاهل من النار
فروح صلى الله عليه وسلم من الروح لوان وتحم نظامه وفروا بغيره واحكامه وبير حلاله
وحرامه وكما انما للعباد الاكدام كذلك في كل باب لا بد من حثهم على الخير ونهيهم عن الشر
الله صلى الله عليه وسلم وانه الذي يخرج به السماء بنسبته من علمه اعلمه الله تعالى لا اله الا
الله في شريته التي هي الغنى وفقال النبوة انك فيكم واتمنى عليكم نعمتي ورضيت لكم
الاسلام ونبأه صلى الله عليه وسلم ان كتابه انما هو نبيته فيمن اهله الله خير ما جاز نبيا
عن امته مع **وقال** في الشجر وفروا به صلى الله عليه وسلم في كتابه احسانه صلى الله عليه وسلم وانعامه
على امته من رافته ببع ورحمته لهم وبما ربه اياهم وشجعته عليهم وانستفادهم من النار
وانه بالمؤمنين ورحيم ورحمة للعالمين وميض اوزن لود اعيان الله باذنه وسما اجا
منهم لو يتولوا عليهم اياهم وبما ربه اياهم وشجعته عليهم وانستفادهم من النار
فان احسنه الله في كتابه صلى الله عليه وسلم في جميع المؤمنين وادى افعال
الحسنات من عبادة وادى من انعامه على كل امة المسلمية اذ كل امة في رحمة الله التي لا تحصى
من الجمال والاحسان والكرامات وسبلت لهم الرزق وسبلت لهم الرزق وسبلت لهم الرزق وسبلت لهم الرزق
والشأن من الله والموجب لهم البقاء والراحم والرحيم الذي لا ينفك عن خلقه من الخلق
الواجب على المؤمنين اذ في الله تعالى تعالى ان يعكف بذكره صلى الله عليه وسلم فيكون
ذكر الله حفيظة وقرينة رسول شريفة **وذكر** ان يعكف بذكره صلى الله عليه وسلم فيكون
صلى الله عليه وسلم قرينة والجملة من عبادة الله بالاحسان وانما اسنرت الصلاة الى الله
تعالى لانه لما كانا على من صلى الله عليه وسلم من قبل انفسنا وحبنا ان نجتمع في
ذلك الركن الذي هو الشرح الفاد والتميز في ابراهيم بنكيت منه اذ يصل على هذا النبي

انما هو في الايات والبيانات
التي لا ينفك عن النبي صلى الله عليه وسلم
فان الله لا يترك شيئا من الايات والبيانات
التي لا ينفك عن النبي صلى الله عليه وسلم
فان الله لا يترك شيئا من الايات والبيانات
التي لا ينفك عن النبي صلى الله عليه وسلم

يجب ذكر الله عز وجل

انما هو في الايات والبيانات
التي لا ينفك عن النبي صلى الله عليه وسلم
فان الله لا يترك شيئا من الايات والبيانات
التي لا ينفك عن النبي صلى الله عليه وسلم
فان الله لا يترك شيئا من الايات والبيانات
التي لا ينفك عن النبي صلى الله عليه وسلم

انما هو في الايات والبيانات
التي لا ينفك عن النبي صلى الله عليه وسلم
فان الله لا يترك شيئا من الايات والبيانات
التي لا ينفك عن النبي صلى الله عليه وسلم
فان الله لا يترك شيئا من الايات والبيانات
التي لا ينفك عن النبي صلى الله عليه وسلم

الشعر

الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم
وسلم مرة واحدة تكافيه

الشعر اذ يجمع عليه يجمع تكريم وتكريم على ابي يجمع الله عنده **الوجه**
الشيخ اشبال ام الله تعالى بذكره في قوله اه الله وليكمته يطوى على النبي يا ايها الذين امنوا
طوا عليه وسلموا انفسكم ولا طاعة الا لله والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
الوجه لانه تعالى امي بالصلاة عليه ولم يبرك في ذكره اذ هو بغير القلب بغيره على جملة
الاستجاب لانه تعالى في مواضع من مواضع هذا اذ في حديث البخاري في ذكره
عنه ولم يصل على وانكر بغيره في ح وجمي امي في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
بغير قوله اه الله وليكمته يطوى على النبي واشارة الرزية من العباد وشهدوا
على غير هذا وذلك انه تعالى امي بذكره بغيره اذ هو بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
وهذا انما هو اختصه به من بين سائر العبادات والله تعالى اعلم **الوجه الثالث**
اختص بعض ما ورد في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من المزايا والفضائل التي لا يحصى
لها في الحديث من صل على في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له ما دام اجمع في ذلك
الكتاب في ذكره في الحديث وفي رواية تصلى عليه والصلاة عليه في الكتاب بمحبة لكتابته
ومواكف ولغزاه في مواكف في قوله النبي في روف وفي الحديث من صل على من صل على
الله عليه به عتق امره او عتق امره من العبد التي تكون سببا في عتق العبد الى
صلاة نسيه عليه مظافة **قال ابو عطاء الله** ربه الله عنه ومن صل الله عليه مرة واحدة
كفارة مع الدنيا والاخرة فكيف لم صل عليه عشر ايام **قريب** من اختلاف في جارية
الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ونعمها بل هو ما يدعى على المحبة وفكره او عليه وعلى الصلوة
عليه وقال الاول جماعة مستمعة في الحديث والشيخ السنوسي في شرحه وسكره وانه في حق
الفرج في الذي امره في ان ياتى جماعة ابو الفاسح الغشيش في تفسيره والفرج في نقل
كلامه السنوسي على مسلم **قال** الشيخ غير الحرجي في محراب الباب وفيه قال الاخلاق
واه الحرجي تنبيه على اللاب في (افضل والاخر اخبار عن محمد صلى الله عليه وسلم وعن تنبيه افضل
استمع فينبغي للمؤمن ان يقصر بصلاته التقرب الى الله والنبي صلى الله عليه وسلم بالصلاة على حبيب
ولا يتركها ابطال التبع منه اليه صلى الله عليه وسلم وانه كل من التبع طاعة له بذكره
لكنه غير محتاج الى ذلك من اجل المحتاج الى ما يحصل للمؤمن (التبع والتقرب اليه والى

التوضيح في باب الحجاب في قال صلى الله عليه وسلم
عنه الرعاء من نوى بين السماء والارض
لا يصعد منه شيء حتى يصل على النبي
صلى الله عليه وسلم في كل صلاة

منه طاعة الله وحده وضعف ابي رباب وجملا
بالجملة في الحديث في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
بكل صلاة تقسم الملائكة كما جاء في قوله
صلاة في كل صلاة مائة الف مرة في كل صلاة
والا فقال انما هو في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
المرحمة وانه في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
انما هو في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

هل نفع الصلاة عليه
عائدا على المحل وفقد

الادب فيما يفصل انما
عليه صلى الله عليه وسلم

وايضا في هذا ان النبي امرنا ان نصل
الوصيلة له وانما في هذا ان النبي امرنا ان نصل
لان كل من صل على النبي صلى الله عليه وسلم
في كل صلاة مائة الف مرة في كل صلاة
وهو في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

فجزء من مشايخ المؤلف
رحمه الله ونفعنا به سائر

انضماع المؤلف في القرن

نفر البيع والقابله

مشتیوخه و اسیر السامیل
و ایضا الفضل المیسر
عمره منهن ابو یحییٰ اللبانی
مشتیوخه

فرز

العزيز المتين

کوشوریه و مکرانه

[illegible]

وكان يروي عن سمعوني بواسكة وعن ابن الفلاح بواسكة كثير وعمره اكثر من ثلاثين واخل
عنه جماعة من بني ابراهيم بن مويث المغيرة واسم عاتق واسم عاتق واسم عاتق واسم عاتق
انك **تد** وغيره **واما** الذين اشتهر بكثرة روى الله عنهم من علماء الله المخصوصين
واولادهم الكرام غير محضين في جماعة رب العالمين وكان اذا جلس للدفاء وما كان
حريصا في نفسه ان يفتقر الى المجلس كذا وكذا من اسواله فابكر طبع سواله كذا ويقول ان لا

فہرست

في جميعه واذ الشغل عليه شغل وركاع ورفرف يكاشفه الله تعالى بذكره المنام وقرأ
 ربه الله عنه نال اليه في المسائل التي اشكلت عليه وكرشها بركه النوع سماه الكاشف
وكان مجازي الرعوى وعلم جميع هذا الكتاب وعمل بما فيه وحرف بتمه اليه اه يرفرف
 الله المال والعلم والريز في بعضه ذلك وعا البر اليه زير وكلاف بكرهته
لقد بهداه بالمال والعلم والريز فقال سبيل زير وفورجبه ذلك به فقال

[illegible]

له تالیف ویا خوشه
جه به النجوم

و عاود الغار في هذا المكان
بالمال والعلم والرياسة
وعرب له مبع

فخذ الاولياء وروايت
رايتهم والرعاء بعز

و فرأى كل يوم ورفيقه من مشى
لرسالة و دعا الله ان يحمله

مقالة ابراهيم
البربر

كرامة العالم الزاهد

خروجهم للحج والعمرة

علم الخنرفة وفننه فيها

اورانه و غيبا و كوزما به الاشك ولا شئت الزوال الحبيب مذكور فقال له لعلك تنير النور
 فقلت نعم باخزنت به النور ولم اجد حتى ضللت الشمس بحرها فقلت ولم اجد احرارا
 الا عكم واد من باراك فقلت انهم الشهداء فكيف ذلك اليوم فلما جرد الليل مشيت
 باذا انك بعسلهم ثم على وبع في الغيا وديسهمون ويزكروا الدعي وجل واذا في
 اخر النور رجل فنته في من تعرج واه ركن وسلم على فقلت يا رب من هؤلاء قال الشهداء
 مضوا الى زيارته لئلا يبرهم فقلت له ما بال من هذا تعرج وانت اخي التماس فقال بفر على
 من ثمنها ودياراه قلت لير رجعت الويل له لا اسلام الا فضيحه عندك فانكلى العسر
 عيما باردين خلفه فوصلنا من بينة سالم وبينه وبين الموضع التي جعلت منه مسيرا
 عشر ايام فقال له عسى ترخل من المدينه فانه كنت مرادك وصل على دار محرم
 تحب الغافيه وادع زوجته فاجتمعت بنت سالم وسلم عليها وفل لها في الكفايه
 غمليه وديار في حرمه وادع ربه وادع ربه الى بلاد وبعثت ما اتي به
 فاستجبت المراه الحبيبه ووجرت الامم كما ذكرت لك وفردت التي جعلها واعجبت
 عشر ذنابيه وقالت له استعرج على سعيك **واما** السعته في المال فكله
 فبعث الله به ذمالا كثير وكلمه مع ذلك في اهل النور في الدنيا ملك ثلث الغني وان
 فكان خراج ما له كل يوم الف درهم على ما قال بعض اولاد بنيار علمه فذله واخر
 تجب عليه الزكاة فكله كان يومه في وجهه اله وصر علامان ان سره الزنا بزيلا
 عن الوجوه ووجه الرأيه من عثر البقر وكان يبعو على كلبه العلم ويجمل مع كل غار
 في سبيل الله تعالى ويغفر الاضياف وينفق على الفقراء والمساكين فاجتنب جاهد
 على ما ذكره الا باق **وعن** قناع من الكتاب وانصالة بغير محرم خليفه له بنت
 بسما لها من كذا تبعا ولا بالكتاب الواصل اليه فكتب بامه الى ابي محرم وعي له
 شيئا من ماله وجعله يبرم في شجر له به فلما عيرت البنت وكلمت له لئلا يكتب له
 ابو محرم ماله جعله بسيرك وامر ان يتخضع اليه من يد تبه بترك المال فوصل اليه
 فبرح اليه فسير اليه بنار عرو ما نزل من ذلك **وقر** رحمه الله سنة عشر وثلاثمائة
وقر رحمه الله سنة ست وتسعين وثلاثمائة فعمم سنة ومثاقير سنة كراة الا في سنة

الغافيه

كثرة ماله وصير به
 وجو البى

خراج ماله كل يوم الف
 درهم اود بنار

مولده وورثته

وفي الربيع انه توفي سنة ست ومثاقير وثلاثمائة **قال** الاجموري وتوفي رحمه الله عز وجل وعصية
 ولم يتد ولدا وادع بثلث ماله الفقراء والمساكين **يحيى** ان القوف لما رواه اقبال التماس
 على كتابه الرضا مع كونه بلا وارث جعلها في قبلة عمر ابيه وكان يرعا الله في اخر خلافة ان يجيبه
 الخلق وان يعينه له مفاع وارث بكل كذا بشار فيخرج بها كما يذكر الوالد ويبتعج
 بولاه وبعضهم في هذا المعنى اخوان العلم حتى خالوا بعمو قس
واوصاله فنته التي اب رميم وذو الجبل ميت وهو اشر على النور
يعمر الاعياء وهو عديم **وان** انكر ما قاله الاجموري مع ما ذكره في المراك
 مرانه كان له ابن يزور ولدا ابوك وعمره ابا بكر في الفظا ونفله الغلشا وارتكبه
 الله الا ان يكون لما تلبه حيلة والربما **قال** الشيخ زروق كان الشيخ الفوري رحمه الله
 يقول ان من الكتاب وهو صغير ولذا يسمى ويركض به النور وكثيرا يقول
 كتب الفقه من النور وكذا السراخ من النور **وابو** محرم من كتيبة الفقه وعمره الله بولاه
واما مشكل جمع بينهم بل في الكنية تن كنية للنفس كما قيل
الكنية حير اندا يمد لا حرمه **ولا** الفقه والسوية **الغفارة** **قال** الرضا
 الكنية عن العرب يفصرونها التعظيم والرفع بينك وبين الغف ان اللقب يرفع الملقب به
 او يرفع بمعنى ذلك اللقب فكل الكنية فانه لا يعظم الكنى بربك بل يعزم التمتع به بالاسم
 بل بعض النعمان تلاف من ان تقا حبك باسمك مع **والتي** كنية منسمة عنك قال تعالى ولا
 تنكروا انفسكم **واجب** بل في ذلك من صرح بعض تلامذته ويحذر من ثبوتها واخر الكتاب
 بالتعالي والسؤال وادع على كل حال بالصواب ان يجاب **بلا** التي كنية انما هي في الكنية
 التي في معنى اللقب كالبعض واما فواجر عبر الله فلا تن كنية فيه وليس كل كنية تنزل على
 التعظيم والالاهة **الفهم** النور صلى الله عليه وسلم عليه **وقر** رحمه الله عليه السلام لعائشة
 رضي الله عنها ان تكن يا ابي اختك عبر الله في ربي فكانت تكن بامه عبر الله فصح
 المخالفة بخبر محرم الذي ذكره الحاج انك منسمة عنك **وقر** رحمه الله جواز ما وعى على عدم
 تسليم ان من الكنى ما لا يدل على التعظيم فنفقوا **التعظيم** الذي يحصل بالكنية لا يحصل
 فيغير به قوله تعالى فلا تنكروا انفسكم لوروه الا في ذلك كما سبق او نقول ان ذلك

لم يتد ولدا
 د عاوى بلا تقاع
 بالرسالة
 هو ابو محرم رحمه الله
 البهليوس

مما قاله الفوري في
 هذا الكتاب
 كنيته واسمه
 اشكال

فمن يبر الكنية واللقب

جوابه
 جوابه

المخالفة بخبر محرم
 الذي ذكره الحاج

ایہ عہدہ! تمنا یکوہار الکلام

وامرأها

تذكيه الاضمار وتثنيه على بعض ما فيه عليه من الذم الرئيسية والريسية لينفذ
فليد الى الله والنعلم به ونحوه الى الله ويتنزل اليه ويرحل عن الريية ويغلب على
الاغنى العلم ان امور كلها بيد الله ولحق فيه بعض معاملات موكل به يحسن
القرب ويتوكل عليه ويلجأ اليه في كل شيء لجد الكمال الى امر لا يحل غيرها ولا يجرى
الى سواها ولا يعتز الا ايادها وان نابه شيء في غيبته كان اول ساجد الى الله

فواير التزكيز بالفتح
الافتال على المنع والبعث
اليوم والتوكل عليه
وهي الكثرة

صالح العصر في ثلاثة ايام
معرفة الله ومعرفة الرب
ومعرفة النفس

فان ابو الحسن الصادق
عليه السلام

اسباب المحبة لله
فصل ثلثه

الم تراه الزبد مذ محفوا • وانك في جم الموابد مخ • ومن يتخ

فلو

فلوب اهل النهر بياك وفيت . تخففت انك الخيم مجتمه . بالباد فر .
بالعن به جافك والجود به كفك . والحسن به ذكك بكفك تفكك .
فمر ع من الثلاث حق المعرفه بفركك بالكنز العيظ ويوميه المورجل جلاله
فر فكل اذا اراد الله سبحانه ان يعف عنك كبا . ولايته الله ما عليه والنعم فيرى
ان سيرة بواصله كل زمان واوان . والله لا يفكك عنه عاده الاحسان والامتنان على اي
حاله كان والله غير احسانه ومعه امتنانه فهو لا يحاله ييم الى باب مراكه وايضا عنه محبا
له في حله ذاك الله بقلبه والسرانه مكتفيا به عما سواه **وقر افترخوا** .
كانت لقلبي امور اجمع فتر . واستجعت من راتك الغير اموان .
تري كنت للناس دينا له ودنيته . شغلا بركك يا دينه وديناه .
بطار تحضر من تركت احسنه . وصرت مولر العري امل من مراكه .
تقريب ما فرنا ان التزكيز بالنعم من احسن ما به العبد الى مولاه انما ذلك حق
اهل النجوس الرمية **واما النجوس** البهية بلا تنفاد الابل اسل الامتنان ورفوع المطاي
به الاموال والابرار **فكان** الشيخ ابو ميري بن الله عنه سنة عن رجل استرعا العباد
لعبادته بسعة الارزاق ودام المعاملات اليه جعلوا اليه نعمته فاعلم يفعلوا ابتلاهم
بالشراء والشراء عليه يجمعون كاي ما عن رجل رجوع العبد اليه كمواع وكربا والرجوع
اشاره الحق بقوله لم يفعل على الله ملاكها الا احصا فير اليه بسا اسل الامتنان
بالنعم والنعم جنود من جنود الله تعالى يحوش عباد الله اليه ومن كتب عليه الشفاء
والضلال لا ينقاد الى الله على كل حال ولورد والعدا وانما نموا عنه **ولرجع** الى العبد
الشيخ رحمه الله **بقوله** انه ابترا يخطر ابترا من الابترا بمعنى الاقتحام كانه عرش
البسملة كل امرض بال لا يبترا ابيه لبع الله الخ فيكون كفولا ابترا زيدا بالخلا او
بالسكاه **شكاه** على هذا والباه قوله بنعمته للتعزية لتوف المعتبر على المحرور او لو قلت
ابترا زيدا لم يتبع معنى الكلام الا بركي المفعول الثاني والعامل لا يتعري اليه بنعمته في
بالباه التعزية التي من كالتعزي **والمعنى** اه مولات سبحانه انعم على الانسان بالنعم
فيل ان يستحقها بطايع الاعمال والله ابترا بالتوال قبل السؤال وان اول شئ يزره موكاف

[illegible]

۲۲۱

ابر عظم الله وفضيحه
 من عيسى والى الفيلة في كبر
 اياك قريشاً جلا سوا فبح
 فخرج قريشاً وغيره طرا
 نت لا حكم الا لا تنازع
 اراد ان يكل من شجرة
 الغر الا فطماها انت سامع
 مع سولها

خلفه من تراب لان ظهر خلفه النار ومومي باب تشبيه الغيب التي هو الولد بلا ان
 التي هو وجود الانسار بلا ان راد على النخاع وصورته شكله على صفة اراد بظهور النور
 وجعل الشئ على صورته وصورته صورته في الارحام كيف يشاء اذ يتبع ما تمسوى
 انتم تخلفون من غير الخلقون اذ انتم تخلفون بشر الخلق في تاريفه وامرهم من
 المنزلة والكهيم انما في من و من كسبي موسى على راسه من عرجه ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لما ولد قال يا رسول الله ما عسى ان يكون لي قال يا ولدي انا غلام او جارية قال
 نعم يشبهه قال يا رسول الله ما عسى ان يشبهه انا اياه واما الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تغفلوا منزل ان النكبة اذ استفتيت في الرحم احضرت الله كل نسب بينكم وبين راد
 وركب خلفه في صورة من تلك الصور اما في ان في صورته ما شاء ركبته من نور النور
و في الخلق ان خلقا اخر كمنحج في بكره اربعين يوما او اربعين ليلة ثم يكون علفه
 مثله ثم يكون مضغة مثله ثم يبعث اليه الملك فيؤذن بالروح فيكتب رزقه
 واجله ونشقه او صغير ثم ينفخ فيه الروح **و** في ايدى من حديث ان الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ملقا فيقول اذ رب نكبة اذ رب علفه اذ رب مضغة
 واذ اراد الله ان يفضي خلفه قال يارب اذ لم انش اشقوا صغيرها الرزق بها
 الاجل فيكتب كذا في بكره امه والخصي المستقيم في صورته لله والبارز للانسان **و** الارحام
 جمع رحم ويعودنا جلت من كمشة تنفتح عن الجماع فيفتح فيه ماء الرجل وماء المرأة
 ويتخلق فيهما الولد ويخلق ايضا عن الفم اذ قال نعلوا الله انتم نساء لوي سم
و الارحام **و** الحديث ان الله خلق الخلق حتى اذ اخرج من خلفه فالت الرحم من مقام العاين
 بك من الفكيفة قال نعم اما تم ضمير له اصل من وملكه وملكه من فكيفه قالت بل يدار
 قال بمولج ثم مقتضى الكلام ان يعيد اولادنا فيقول وصوره في الرحم او جمع فيقول وصوره
 في الارحام كما في اية من النور في صورته في الارحام **و** اما ان يقال اجد انكم اللابكة
 الانسار وجمع ثانيا في المعناه او خلق الارحام على الكلمات الثلاث كلمة الرحم
 والبكر والاشيمة كما في اية يخلقكم في بكموا منتم خلفا من بعد خلقه في ثلاث
و الحكمة تخلق على العلم والاتقان والاطاعة في القول والشكر في قوله تعالى في الحكمة

اي نكبة

الرحم
 على الولادة والله اعلم

رحمة

ر

مبداه معرج كتابه

وسمى الفوت وكذا الحفل
 والشلب والفوت موند

من يشاء وانما كلام الله يحتمل ان يراد بها جميع العلم بالاشياء على ما هي عليه بحيث لا يشترط
 خلاكه صور عالمي انما يكون عليه **و** في علمه على كل شئ فيل هو نافع فيقول ان ياد به
 الاتقان والاتقان يتقوى اسم مصر اعلم ولا يشترط ان هذا الشكل لا من احسن الاشكال
 فلا تخلق لغير خلقنا الانس في احسن تقويم وقال نعل وصوره باحسن صورته ولا انه
 تخلق على الاشر شيخي جسر او روعا وكانت بينه متضمنة اسم جميع الموجودات
 علمه في وسعها في كفيها وتبينها بطر ليزك روعيا جسمانيا روعيا سمانيا
و يعلم ذلك على سبيل الاشارة ان الولد بعد ان رتب بينه الانس من اجزاء خلقه من
 نكبة من ماء صغير وجعله كل جزء من اجزاء من نكبة غرصة بدو امره مما يجعله عليه
 ومن العظم والنخ والعصب والحم والعروق والدم والجلد والشعر والظفر والسمع والبصر
 والشم والذوق والنكس فانها كلها انما هي من هذا الماء ولان جميع الخلق اذ اراد
 ان يبتدأ اذ انشا تكون مادته ما خورق في مجرى الماء في ركب وجميع من خشب وغيره
 ذلك الحمى عجز من ببعده الخبيث الخبيث ومن هو على كل شئ فمن جعله العظام عموما للجسم
 ولم يجعل الجسم عظاما واحدا لئلا يكون مثل الخشب لا يعرف ولا يعرف ولا يعرف ولا يعرف
و خلق النخ في العظام في غاية الحكمة لئلا يحبس عظام العظام فلا تشقق وتخلق العظام
 والعصب وربكم بها كالحبال وخلق النخ وعظامه على (الحكم ليس به خلال الجسم كله
 حتى يجمع مستوي النخ واما عروق العروق كبارا وصغارا في جميع الجسم جارا ول
 ليس ياد (الخزلة في ركب الارحام الجسم في غلظ العظم من الغلظ عرجته والكمس حاجته
و في الحديث جملته في الانسار ثلاثمائة عرق ومستوى عرقا في ركب ركب ركب
 (المد بكم عرقا) جملته في الحكمة في بكونه في العروق السلك او سلك النخ لئلا يكون في النخ
 وخلق الدم راجع الى في العروق في الانس او لئلا يكون في الانس او لئلا يكون في النخ
 في النخ وكونه في النخ مما هو عليه في بطنه (الخزلة) خلق الجسم كسرة اللحم في النخ
 ولولا ذلك لكان عروق النخ وكسرة الجسم في بطنه في بعض المواضع ووفانية
 في بعضها وخلق الاظفار في الجفون واليدين والقدمين لئلا يكثر في كثرتها والشم
 بينا في الامور في الحكمة لئلا يكون في الشوك وليست به في موضع الحاجة

وتلك كانه فكله مما يحتاج اليه في بعض الاوقات في جعل كساي الاغصان في تلك الانسان
 بفكره بل كالشعشع انك الى الراس وما جمع سبحانه فيه من الحواس بل انك منبجعة
 العير مع صغ ناكلها وما من قبيح بالتم وفريق انه فرار الرشد ثمان مرات وبالشمس
 وفريق انك فرار ما لم يمتد في نبيها وتبين رجعتك في اعلى الجسر لتكون منبجعتك
 اجمع وارتع وجعل عليك اجبا ناك الا عكينة تفيدك من الاوقات لتعجبك بتكر بستر
 من رجعتك ووضعتك كلما احتاج الرشد في ذلك وجعل في تلك الاغصان امداد زينة ووفات
 لها من السفك والغبار ووضعك بجانبه في اوتيه من الوجه ليل وصل الاذي
 اليه لم يوتيه وصفا لشدة وجعل عكس الماء في بارها عليه يفيدك لذلك ايضا وامر
 بما لا تلح ملانك لها تحفها وما دة من الرمال في تصب (اليه في عرق فيجرب اري من
 خبيك العنكبوت منبجعتك منسوجا لتصل المداة اليه على مبدل بلا قرة انصا
 وجعلها مع شدة ضعفك لا تقدر على ان تبت مع يدك في سلاي الا وفلت
 وانك الى الراس وما جبه من المنايع فجعل له منبجعتك في عليه صوناله من الرياح
 والغبار وزينة واسنانا لتعطفك بتكر بعضك من الفطخ وبعضك من الرشد
 عنر الجملة الى الاغنية الكشيفة ولسانا لزو كل ما حول ومشرق وبنج جبه
 في كل شدة وجعلنا نياقة على الروام احلى كل حلو واعترب من كل شدة عنرب
 ليحك اللسان الغزاة الكشيف وبنج جبه بذلك الماء ويعود زلفا بينخز في الخلق
 بلا مونة ومن عجيبي منك العير انك مع عزم انك لها عكس الجملة ان تنعز وجبه
 منبجعتك بلا يلامر ويد العير حتى يتكلف كرهه بتمك الله (حسني الخلفير وانك
 الى الانف وما فيه من منبجعة الشخ والراذي وما فيه من منبجعة التمع وبانفس
 واذ ناه اصحاب اخبار كجنيه ولهم جمع في الراس اشواع الماء ماء العير ما لم
 لا نيك شجرة وما الاذي في ليل تترخلها السوام لانها لا غفلة لها وما العير ما لم
 عزب للار والشر وما الانف في ليل لها كلسا وانك الى الراس وما فيه من منبجعة وما يصل
 بكم في الفطخ ويرجع بكم من الفير فيكم كالنجاب يرا جعان عن الانسان وجعل يسي
 الكفا والاطبع مع فة ذات مبدل لتتمك من فبضك وبسلكها فيجيب الحاجة

العيبي

البحر

الانف والاذن

الير

تارة

تارة يجعله مغربة على مله وتارة كاسر للاشياء الطيبة وتارة فالحاجة للاشياء التي جبه
 وتارة جاذبة وتارة رافعة وتارة جاذبة من غير الاطعمة المختلفة وتارة مغربة وانك الى
 الفير وفكح المبادر والعكينة والكر والتم بيبك كالمشرب الانسان وانك
 الى الانعام الى داخل ليل للقلب الرمد وبنج عليه والحدار يربح عنه النعم والنع
 والضيقة ومن اربعة وعشرون الف نفس على ما ينال في كل نفس نعمتان وعزلة نعمة وفرة
 نعمة ومن جعل كساي النامر انك لا يجره النعم العائمة الخلق نجا فلا يشك في عار
 الرمد وانك من اخراج النفس وادخاله والفرقة على كساي الاذي والتكر ما يقضي
 مجر القرويات من غير توسع وفريق سنا في الله عليه وسلم لسانا المعنى بفقره من اصبح
 ولما في منجبه معا في بنج عنك فوت يومه وكذا ما جنت له الدنيا جزا في ما
 في رواية جعل الرشد العفا شدة جل ليل ما يشارك فيه الانسان غير من الحيوان
 ويقتصر الانسان على ساي الحيوان بالعمارة والنفك وتكيب الصور ولا يمشا
 ليدما واحفظ الموجود اشتهه دافعه وارتياحه المسموعات في فوائده ويرجع فومها
 يكون في يومه فهاك عن ربك وعزلة عن حزن كارتة وجعل خذلة الحكمة فيمن عركل
 محسوس بغير نبيسه وعن جميع المخلوقات فابل للمعنى واع للعلم يمينه فيكم وما
 ينفعه شخ الانسان على صفي حرمه وضعه نسخة من العالم العلوي والسجل وانك
 يقال له العالم الاصح قارة راسه كرمية البوك في شكله واستراره واجتماع الاطراف
 والافوار فيه وفيه سبعة اعكس كايام الجمعة واذ ناه كالشرب والمخرب واعطاه سبعة
 كالراري وفيه ثمانية اربعة وعشرون في كساعات اليل والسندار ومثانية وعشرون
 بعدلا عن منازل الفم وبنج يكتمه من الاعاء عن ايام الايلة وعرفه المتكم في مندا
 والسلك بعد ايام الستة ولبا اليه وفرامه كالسندار وخلفه كاليل وكساي اربع
 عن وصول الستة وروحه من عالم الملكوت وعرك المشرب من النعم موضع العالم
 اللوم المحبوك وبنج بكم من نور كواكب السماء وبخذه من صولة العير وتبسمه من
 اليه ويكاد كالمسك ونفسه من انج منض في كاسير حار وبارد وشخ من نبات
 الارض ومواد اليل وعظمه من الجيدان ودمه من الجارح من انج فبسوليات منزلة

الفرسان
الافعال

ما اختص به الانسان
عن ساي الحيوان

الانسان نسخة من
العالم العلوي والسجل

العالم بالمطبخ من الطعام الله يترك العوالم كلها ولذا عكفت الكرامة من فوقه على
بالشرايب العكس والعاص من عام به كلمة ولذا قورنا عليه بالعزب الايس
ولذا قال في المباحث السيريك الحشر والكسر والروح والعلو والسر
وفلان بعضه دوارك بيك ولا تشع دوارك منك وتشتكر

اتباع صور النعير

وتتبع انك جرح صغيس دويك انكرو العالم الاكبر
بعض ما في جرح العجايب اما الروح التي سر عيب منها فانك ما اودع فيها
الاوصاف للشاركة الاوصاف في التسمية من علم وفرة وادارة وسمع وبص وكلام
والاخلاق المحمودة والمزمنة كالضو والغضب والكبر والخلو والصبر والجزع والركن
والغلبة والمحبة والمعرفة والشر والاحكام بالاكوان والخواص المتصلة به
وغير ذلك من الخصوصيات فتال شغنا الحق في شرح الحكم وتفصيل ذلك ان يسهل
من معان الملائكة العفلا والحق في العبادة ومعان الشياطين الاغواء والاذابة والتمرد
والكغيار والعصاة في الارض ومعان البحر التشكال والتكوير في حالة الغضب
والجباية يكون اسرارها في الوفاة والمفر يكون في الهياكل الايزا منسوبة
غلبة الشدة يكون خفي الالباب اي يلفو نفسه ويترجم فباله ومعان الخس
والشدة يكون كلبا عفورا ينجح بظلمه ويخرج بعبله وكلامه في حالة الاغتيال
والفراع يكون ذبابة في حالة العصف والير والمحبية يكون اما واما في البغض يكون
عقربا في كبح الحشرات وغيره من الحيوانات وفيه من الجنة تسلمة الصرور
والاخلاق الكريمة فيتبع به كل من خالفه ولغية ويدير النار اضراة لك فيحتق

عجايب ما في روح الانسان
مكيايع الحيوانات
والعشر انت

به كل من كانت بينه وبينه اذ في الامة وفيه من العثر انه محل التجلي الاكبر والاستواء
الاكبر ومعنى ذلك عجب الموصوف والروح انه في انة العلوم ومن العلم انه ضابط
العلوم ومولعها بل من جنس رجلي علمه علم الروح والقله على الله عليه وسائر انما
انه محل الانوار والافوار ومجمع الملائكة المحمودة والمعصيات ثلاثا في وسير ملكا
وغيرهم ومن الارض انه محل النبات والافلاك والكواكب وتقول امكار الامة
وصراعي النعمة ومنه الليبر والشر ومن معان النبات والاشجار انه يكون في تير ال

من الجنة والنار
من السموات
والروح من العلم
من السموات
من الارض
من معان النبات

غفا

من الشجر

غظاها ما تنوعها في لحي غشاء احوى يا يسما اسود ومنه كشجر الياسمين اللطيفة واللب
ومنه كشجر السر والشوك وفلة المنبوعة والعرسج الشوك وفتح الارجحة والخنفس
المنخل الحسن والمزاق البشيع الم وكشجر العنب كثر الفرح وسهولة التناول وكما
لتعلم والاحام التي منة النعكة ومكشيب ام لا نساه انه من رضعيف فاد رعا جن
ربيع وضيق عن يمينه ليل علم جاعا لا اضراة فجمع فينه بحسب الاعتبار المتخلفة

ما فيه من الاضراة

وبعد من السماء والارض والعيون والنبات والساكن والمتحرك فانك في هذا الصنع
الجليل لا يجرى خلفه وجعل الصلابة نكبة وعقوبة ومن انهم يسمون من اجله اسما حل له
من انهم الانسان وخلق السموات والارض اكبر من خلق الانسان ولو تفتت عجايب
الملك في الارض وما من حيوانا تنبوا واشجارها ونباتات شج عجايب الملك في السموات
وما لا يتك وعشرك وكثير سبها شج عجايب الجنة وسكانها شج اسوال النبي وعك
زنايتك واختلاف انواع العزب لا يعلو الاكلعت على ما تنجي فيه العفون وتريش
لسماعه الالباب في بحر البرق العلمير وانك تخرج الكبر واليوسكر والياء في قوله
تجتمعت المطهنة الالات حنير وما فينا من انه كل من هو المصان يقول بفرقة الفرق

القلب ملك وسير في التوحيد
الحكمة ووزيرة العلم في العفول
وبستانه الايمان وسبحته الخوف
وسلاحه التوكل وحارسه التقوى
وطبحة خبز الايمان وحارسة
العين من حارة السلطان وخادم
البركة وزينة الله تعالى بعشيرة
انواع السكينة والوفاء والصفية
والخشية والايان والاسلام
والبركة والبر والاشراج

من الصفة التي يتلوا في الايمان والاعلام لانه كونه الفرقة في صفة التاشي ام معلوم
ومفصولة المم التنبيه على ما الله سبحانه به من الخلو من الصنع العجيب وفابن الحكمة
بلذا قال بحكمته فتولد وامر في اخبره من العدم الى الوجود ارمي ضيق البكر السعة
الغضا وعلى من والضمير للانسان ما عراه ادم ورد انه اذ جاء اجل الشرح بعث الله
ملكا يقال له الزاير من جحيم النور فيخرج من فريسي الشياطين ورواية انه من جحيم
زحيم فيسبح فيسفل فيسبح راسه الراسل البكر ليسل الله على امه والنور الخرج
ثم ينزع في جحيم اخرى فيخرج النور باكيان عامي في جحيم فيسبح الشياطين فتدله الصفي
به الكعب النبوي على الحسبي من الجحيم على جحيم فتولد الرفع اية الما في قفها ليه
ينتفع به ومن اوى الانسان من افعه بالانبي قال تعالى ما وراى الا كيف ينتشر في ركن
مرحمته ويصيب لكم من افعه بالانبي قال تعالى ما وراى الا كيف ينتشر في ركن
التي يجل له بها ارتقاء اية التعلل من كل عمو مشاري وملايسر ومساكن ومراكب وعين



عبقته بما ذكره من ان المسح هو الله فله من غير محبة يتصور نعم الله ويورث روح
 السمحة التي اليه وفصل الحجة عليه وفصل الفاعل وما من اية في الارض الا على الله رزقها
 ويتصلها منها سعة كماله وان شئت لا يخرج عن حياضته ووعايدته والاكل
 على ما يريد وقسطه تعالى في السماء رزقكم وما توعدون الاية في تفسير الرزق
 رزق الله الخلق ولا اجل من المسمى بعض الاعراب فيكون الاية في هذا قوله وخرج
 بارا الى الله وهو يقول سبحان الله رزق في السماء وانما اكله في الارض فيسبح على
 الله ان مراد به في الاية ان يربح مع عباده اليهم وان يكون ربحهم فيما
 لديه كما قال في الاية الاخرى وان رزقنا من اية الله لتعلم ان الله هو الغني
 والخبير والفلوب التي جنبه ومعنى في السماء رزقكم انه مكتوب في اللوح المحفوظ
 او المراد النسخ التي منه اصل رزقكم وهو الحكم في السماء كما قال في الاية الاخرى
 وجعلنا من الماء كل شيء حي قال في التفسير مشي الرزق المعنى في رزقنا يكون
 الماء تحيين العباد عن عود الفرة على الرزق بالاسباب لانه تعالى الواسع
 السماء والارض لتعلم سبب كل شيء من عرش وتاج وخاوية وكاتب وغير
 ذلك فكله يقول ليست اسبابكم من الرزق لانه وان الرزق لك وليس
 تيسر اسبابكم واسلموا التي وانما المنزل اليكم ما به كانت اسبابكم وتمت
 اكسابكم وقال تعالى ولهم اهلك بالهالة الاية فقال في التفسير اذ في
 محضتها وغير نفوس لك بفسادها وما فيها من ضمه الله لك فلا تشبهه وشي
 كلبه منك فلا تشبهه من ان شئت فقل لما في كلب من بغيره كلبه واتبعته
 عولته وفلا تشبهه لم يوفقه بل عقيق على العبر ان يقتل بها كلب منه
 عما ضل له اذ اكله سبحانه فزرزق اهل الجحود كيف لا يزرق اهل السموات
 اذ اكلوا سبحانه فزرزق على اهل الكفر كيف لا يزرق رزقه على اهل الايمان
 فزرزق اهل الجحود ان الرزق لا ينفك عنك لانه مضمون لك منه ما يقوم
 باؤدك والاخرى مضمونة منك اي العمل لله لقوله سبحانه وتعالى وقزوه وابذل
 خير الزاد الصفوة وكيف يثبت لك عقل او بصيرة واقفا لك بما ضحكك لا تفكرك

وليس رزق احد على الاخر الله
 والخلق انما مع الله
 يتصور من رزقه الله
 فليس الله مستورا
 اي لا يتصور الله على
 سبيل غير الصفوة من رزقه
 فعباد الله يتركوا

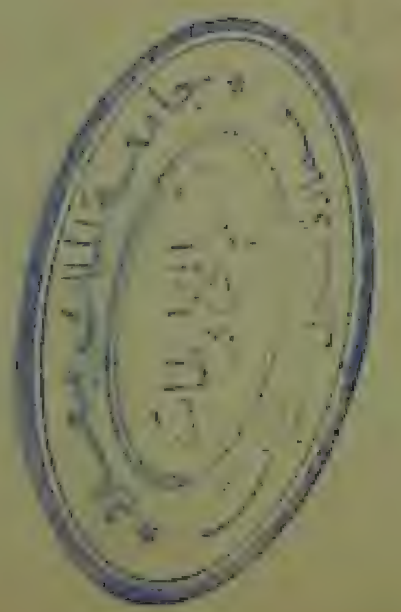
فب على معنى اية رزق
 السماء رزقكم

فلا يزره بغير رزقه
 رزقه الله على كل شيء
 الرزق رزق الله على كل شيء
 رزقه الله على كل شيء
 رزقه الله على كل شيء
 رزقه الله على كل شيء

في الحقيقة قال في تفسيره
 الناس ثلاثة من رزقه الله
 من رزقه الله على كل شيء
 من رزقه الله على كل شيء
 من رزقه الله على كل شيء
 من رزقه الله على كل شيء
 من رزقه الله على كل شيء

ع

عن اربابكم بما طلب منكم من امر الاخرى حتى قال بعضهم ان الله ضم لنا الرزق وكلب
 منا الاخرى فليكن ضم لنا الاخرى وكلبنا الرزق هو في سعة الايات فخذ على كل
 عبرا شغل في نفسه عن ربه ويسواه عن كرامة مولا وان ضربه ان ارفع
 يتعمى غوا الى خرمته وكي لا يشتغلوا بكمليه عن عبادته ولا علم الحق سبحانه بشي
 اضمك اب النجوم في شان الرزق الاخرى فخذ في ذلك فليكن ضمنا له عباد في ايات
 عن يرة لتستكر اليه الفلوب وليربح مع الخلق على الخلق فلا يكلمون رزقهم الا
 من الملك الحق وذلك اذ اوفى في قلبك كبح في خلقه (وهو الله عز وجل) قال في الفقه
 كتب بعض الصلوة الرزق من ارباب الرزق يعطيه اخيه عن هذا الرزق
 فيه وتحرر عليه من امر الرزق بل في ذلك ما تيرد واودت ما تمضي وقال لا
 والله بقال ايم ايتك هذا الرزق انت حبيب في الله لم تزل منه ما تيرد وكيف تظلم
 الاخرى وفرا عرفت وصرفت عنه بما اراد تغيب الرزق عن رزقنا
 في الحكم بقوله اجعلوا فيكم ضمرك وتفسرك فيما طلب منك في الله على الظاهر
 البصيرة منك ان لا يشركك العباد على العبادي واستبرأك (الاخرى) بالربنا من قسوة
 الحيوة الدنيا والاخرى خيم في الاية وفرد في التفسير (امثلة المستقيم برزاق
 الغاوير عن اخيه وانك في شحنا من الحكمة في بعض الاضمار على الله تعالى
 عيب الكعبين بما اوتىك ولا تعلم بما يصلوك وقال ايم ايم الخوام العلم كله
 في كالمين لا تظلم ما كفيت ولا تضيح ما امتكيت ورزق الابل اذ السج
 الا تفسر على ذنوب يقول ان الله غفور رحيم واذا سمع ان بالذبح بيلد كذا سعي
 اليه بكل ما يمكنه وارزق الخلق ان الحكيمه وخير مما لا يكافه في
 ذلك ومحصل من عبيد المشغلات كما اشار اليه قول الفيلسوف
 . تقول مع العصيل رزق غامي . صرقت ولكن غام بالمشيقة .
 . وريك رزاق كما هو غامي . فلم لا تصرو بيته بالسوية .
 . وانك تبحوا العجوة من غير ثوبة . ولست ترحي الرزق الا بجيلد .
 . على انه بالرزق كقول نوح . لكل ولم يكمل لكل بجملة .



• يعلم في غير الاشارة فيما كفيته • وانما ما كلفته من كفيته •
 • تنص به كفا ونحوه • على فريضة يعجز الله في الحقيقة •
 • نقطة تنم عن غير قول المريد العباد ورب العالمين • وفراشع الكلام على
 منكر الايات في التنوير • انما فلفنا منه النور اليبس • فزعمت من ذلك الايت
 • ليل ما ذكره الله من ان المولى سبحانه هو المتكفل برزق عبادك **يا ه فلت**
 اراثر اذ ايا شئت • لا سبب في تيسر الرزق • وحصل ما احتاجه واذا فترت عنه
 بفرق ذلك ولم اتوصل اليه **قلت** • من اصبحت في حقل ربه هو امثال الرزق افاست
 الله في الاسباب • وايضا ذلك • وكشف الغطاء عنه • ان الله تعالى قرر وصول العبد الى
 انشاء بغير كلب بمو اصل اليه • وانه فريضة وصوله الى انشاء آخر • يعبر
 الكلب كما يصل اليه • الا بحد بالكلب من الغيرة • ولا يورى بين الامم المملوك • وبني
 الكلب في انهم مغروران • بلا يتد ايمان • وكذا التوكل مع السبب • لا مبالاة بينه
 لانه التوكل على القلب والغلب على الجوارح • ولا تضاد مع اختلاف المحل
 فلا يتوكل السبب اعتمادا على الغيرة • ولا يتوكل مع الغلبة عنه • قلنا فيقول
 لا يورى الاسباب • وجوده او الغيبة عنه • مشهور • او فزعم ما تفرد به ان ارتباط
 الرزق بالسبب • ليس عقليدا • والامارة • اكثر احيوا • ثبات • ولا عا ديا • والامارة
 تغلبه • وفرا طر دية البنية • والنصيحة • وذو الخبير • وانما يتوكل مع الله • امي
 بجملة منكر الراه عبودية • وعبادته • لينتهي كيف يجعلون • فكل من منعه السبب من تحقيق
 باوصاف مولا • وانه العا على ما يشاء • والحكم ما يري • وان ما عنده لا يبال • فحيلة
 ولا سبب • وانه الرزاق • ذو القوة المتين • فلاحه ما اقامه • بغير اسباب • فقام اليه
 عبودية • وامتثال • واجل • في القلب • او يجرى غفقه • وقته • وعمرى • بكافة مولا
 ثابت • القلب • محمى • النعم • وانما بغيره • الله • حيث قال • وامر ملك • بالسلامة • الاية
 ومنع الضال الزعم • يستخرج ذلك • وغلبت عليه الغلبة • والمشورة • وكلب الرزق • من غير
 وجهه • واستخرج في ذلك • او فانه مضيقا • للذي • بغير متعدي • بالعبودية • كأنه • يخلق • الا لولا
 فانه يشحن الحق • في شجرة الحكم • وما فزرك • من ان كلب الرزق • مغرور • كالرزق • وانه لا

سؤال حسن وجوابه

لامنا ولا يبر التوكل والسبب

ان تبال الرزق بالسبب ليس عقليا ولا عا ديا وانما يتوكل مع الله

الناس في كلب الرزق برفقان مشروحا

مناجاة

• من اباله • بيز التوكل • والسبب • تعلم انه لا مبالاة • بيزكون الرزق • بغير امان • من مالا
 يتوصل اليه • لا سبب • واعلم • ان الرزق • وله كل من لا يمس • اولئك المولى سبحانه • وبنته
 وسببه • واسكنه • لبرايك • وعلم عجيب • تهم • من التنوير • في البطل • ان عفر • للترير
 شارة الرزق • بعلي • به • وانه موم • وفيما تفرد • كلام الله • اشارة • الرزق • من الايمان • والامارة
 وانه اطر وجوده • الانسان • من الله • واستمر • وجوده • من الله • فانت • عبر مملوك • لا تملك • نفسك
 شيئا • ولا تفقد • شيئا • ومنك • نعمة • لا تختص • بالانسان • بل • تعم • سائر • الموجودات • **قال** • في
 الحكم • نعمته • ما خلا • موجود • عنه • ولا يخلو • يكون • منهما • نعمة • الايمان • ونعمة • الامارة
 انعم عليك • لولا • الايمان • وثانيا • بتوكل • الامارة • ونعمة • الايمان • من ازالة • العزم • لا سبب
 ونعمة • الامارة • من ازالة • العزم • الا على • **وقال** • الشيخ • ابو من • ربه • الله • عنه • الحق • تعالى
 مستبر • والتوكل • مستمر • والمادة • من غير • الجود • بل • وانفكعت • المادة • لا • انش • الرزق • وجوده
 بالوجودات • بل • هي • بالمعرفة • باجمع • اثار • ناشية • عن • قدرته • وكل • اشي • منك • شاهر
 برؤيته • بل • لا • الله • تعالى • في • نفسه • وبجموع • ملائكة • النعمتين • تعالى • ان • اشر • كل • شئ • منه
 وان • بفرا • كل • شئ • به • بكل • شئ • معتنى • اليه • وهو • الفاعل • نفسه • الغنى • على • الاكل • والنفق
 والحاجة • من اوطاف • العبد • الرزق • لانه • بحيث • لا • تغار • فيه • ابر • الا • به • ولا • يتصور • من • غير • غنى • اعنى
 مولا • كمن • غير • يبر • الله • به • العلي • على • كل • ما • سواه • يا • يد • الناس • انتم • العبد • الى • الله • والله
 هو • الغنى • الخبير • ومن • المعنى • هو • ان • تضمنته • الكلمة • المنفرد • هو • الله • لا • الله • من • تمسك
 بل • عليه • وصحة • وهو • الزلة • والافتقار • لم • يخرج • من • كورك • ومن • تمسك • بالحق • والامتياز • بغير
 تصور • على • غير • شكله • ومن • تصور • على • غير • شكله • بمرور • العظمة • از • ارحم • والكر • يا • ربه • ان
 من • نازحت • واحدا • منكم • فصمته • وفرد • من • من • انك • معتنى • اليه • تبارك • وتعالى • انت • ربه • واما
 له • لولا • مولا • وجرت • وما • استمر • وجودك • به • من • وجودك • وكل • منكم • موجه • عليك • الاعراض • على
 سواه • ودام • الاقبال • عليه • وان • تكوى • على • الروام • بيزير • به • بالقوة • مع • والشكر • مع • وبالنسبة
 والاضحية • صبي • عن • ربه • الاسباب • المزمرة • لك • بالعبادة • التي • هي • العفو • والاحتياج • والزلة
 والمسكنة • والجن • والضعف • وعلى • فريضة • ففقد • بها • قنك • يكرى • التجاوك • الى • الله • وانت • تبارك
 بالله • واعتمادك • على • الله • وح • يترك • ويعينك • ويصيرك • بشهوه • العاقبة • ينتج • الغنى

في الحكم • كلب لك • شئ • مثل • الاضطرار • ولا • اسرع
 بالمواعيد اليك • مثل • الزلة • والافتقار • مع • سواك

في كلام الله اشارة الى نعمته الايمان والامارة

على فريضة الحق العبد بها فته
 ومبالاة كل مخلوق بكوى
 اعتمادا على الله ويتوكل
 يستجيب الله من الخلق والله
 بيز الله تعالى

هنا امر الصراب وزعم صاحب الدعوات ان الله تعالى يعلم
امر الصراب او الدعوات فيقول الصراب فيقول له
وهم منكم من لم يرد

العلوم النكح^{ية} توصل إلى
معربة وجودة، تعلى وترجيح
ومراعاتهم النفع

تفسير كل شيء، للأستاذ
جميع الكارينات منسوخة
للأستاذ

العلوم النكح^{ية} توصل إلى
معربة وجودة، تعلى وترجيح
ومراعاتهم النفع

و آیات قرآن علی ذلک

لاقط اللغة العربية
بواسطة ثلثا مائة وثم
ملكا

د رية الله الخليلي
المبعوث

الانسان قِبَابُ الْكُفْرِ
هَذَا وَمَعْنَى

في رغباء ركننا سنة اليتيم

نجم العقل

ذكر الخلق على العقل ما لم يحيا
 كمن نزل البحر ليقبل ما يخرج منه
 يقبل ما يخرج من غير ان يعلم انه من تحت جود
 في رغبه من ليه

اراد ان يبين بعضه عن بعض ليكن سعة تعلقات ارادته واتساع مشيئته فبين بعض
الوجودات بالنوع والنبات وسائر الحيوان فخصت الفرقة بين كنهها والجل من
كنهها وما فيها من الانواع والنباتات والاشجار في النوع سائر الحيوانات
افرد الحيوانات بوجود الحياة فخصت الفرقة بين كنهها والجل من كنهها وما فيها من الناحية
فاراد ان يبين الامور عن سائر الحيوانات واعمالها العمل بفضلها بزيادة على الحيوان وكل
به نعمته على الانسان وبالعقل ومعرفة الاشياء ونوع تنوع مصالح الدنيا والاخرة
ببعض اختصار فيكون في فضل الانسان ونسبه ان الله سبحانه ام وليكنه المكنى
بالسجود لادع تعلقها له واخر اما وجه اللعير بعزاج عبيد فلهذا في المستر بل في
يكن فيل مع طرح فريز الامور عليه تعلق فيه سيرة حيث تجتمع في ذلك كما انهم ترك
تجملانه في بين ما اشتهر بفضلهم ونسبه ان الله سبحانه جعل له خلقه في ارضه من قبل
لا يحكمه حاكم بامر جماله في الجنة والافضاء من الاركان رشح في الدنيا وبطل
ان جعله متصرفا في الاشياء بالاختيار حتى كان يقول للشيء كن فيكون وتصور
امور كمن يبيت وصنايع عجيبة نتج من ذلك وبطله عليه من الاشياء البصيرة التي يعين
به عما في الضمير ويتلوها به كلامه في الامور الغريبة من بعض ما اشتهر الله به في الدنيا
واما ما اتفق به في الجنة فيكون في ذلك قوله تعالى ولا تجعلوا لغيركم من فريز
غيره وقوله واذ ارادت شي ربيت نعيمه وما كذا في فضل الشئ العارف بالله
ابو عبد الله سئل عن محمد بن عبد الله رحمه الله ونسبه فيه في شرح الحكم من نصه ونسبه
به شئ ما نتميمه اياهم بالله الذي يبعثهم الى الله لا يموت جاء به التفسير في قوله
تعالى وما كذا في فضل الله الى وليه ويقول له استاذي على محمد بن
اذن له فادخلوا في الجنة فيستأذي عليه من وراثة سبعين عاما ثم يرحل
عليه معه كتاب من الله تعالى مكتوب على عنانه من النعم لا يموت الا في الله
لا يموت واذ ابلغ الكتاب وعرف به مكتوبه عليه اشتفت اليك في ذلك فيقول
فلما جئت بالذي بيقر نعم في كتابي الذي يغلب الشوق على قلبه فيجعله شوقه
ويقر الذي ان يطل الى تلك اللذة والمقصود من هذا كله ان نعلم ان الله

ام الخليفة بالاسم
 كان رحمه الله خليفة
 وفضل عليه ان اوجرت
 عن واسم بالاسم وفضل بالاسم
 في الفرس وفضل ارسل
 بغير ان لم يجعله جارا وان
 جعل انما ولم يجعله سبعة
 وفضل ان كان في جعله الله
 على بعض الامور ان يكون
 وفضل ان يكون بالاسم
 انما والقبيل مع منسوب
 رحمه الله

ويعلم ان الله لا يموت
ذات سميت بل اسمه الذاكر

المقصود بتعريف الانسان
بجلالة قدره

وربعة فورد عن ميرك واذا كنت من الجلالة بفعل العمل فيصير بك بغير ان اخرجك مولاك
بمنك الشراعات واسلك للوقوف ببابه والافتساب الى جنابه ويحك من منا جانت
وذكره وتلا كتابه وانت من ماله صير وتم اب وكبير ان تتعلم منك بغير وان ترض
لنفسك بالرفاهات وكل شيء من الدنيا دنر فانتج نفسك به وفردان صير من الخبيثة
رض الله عنه ليس لا يراكم في الجنة والا الجنة بلا نبي عودا الا به

فرد شوك الام لم يكنك له جاريا بنفسك ان ترمي مع العمل
وكيف يجعل بالانسله ان يترك ما لا غنى له عنه ويختار ما لا بغاه له معه **والحق**
العجب كل العجب من يهرب ما لا انبذاك له منه ويكلم ما لا بغاه له معه بل ان
ما تجر الا به ولكن تجر القلوب التي في الصرور ولزك قال ميسر عبر الوارث في الجنة
مهر باع ما يفسد ما هو للجنة فزاد به حمق وفلله اعور

وقال على الله عليه وسلم الخفا ما كعادك قال الله والبر يا رسول الله قال ثم
يعود الرماة قال الرماة فرعت يا رسول الله قال بل الله جعل ما يخرج من امره ان شكا
للربنا وفي الحرب لو كانت الدنيا من ذهب والاخرة من حطب لا اختار العالم ما يفسد على ما
يغني فليكن مع ممتك حتى لا ترض برون سيرك بركا فكل ما يرض لك ان يلفيك لشاك
يغير لك ان ترض بغيرك وانما تحب سواه لا يحبه حتى تجسك التي يرضيكم بانه
المحس اولاه واخا والجميل التي لا تعلق بغيرك الا خبير السمة قليل البعم بعي
التقرية يقول الله تعالى انا وحفي لد محب ويحفي عليك كرم محبا ابرو اوح خلقت
الا تشي من اجلك وخلقتك من اجلي فلا تشغل نفسك بمولاك عمر انت له ومصراف ذلك
من الغم ان العليم ما تقدر من الايت الدالة على تسخير الكائنات ومفوله وما خلقت
الجور والانس الا ليخبرون **والحق** ما اجبت شيئا الا كنت له عبدا ومولا يبر ان
تكون بغيرك عبدا فذلك قال ميسر عبر الوارث
فيما ويحك مرتع عبيد عبيدكم وبلغ عن الرسول النبي صلى الله عليه وسلم
وانكم سمعتموه انما انتارت فلو بدمه واموالهم بدمه وعمرهم الحق لا يملك لم يجعلوا
ما وعدهم به وعو من التفرير والاشياء ولم يكن شوا بما توقعهم به من العذاب

والقتل

انفك من سنة الجليل وفضل الاذلة حمل بجمع ام يبي العفل الذي خسر الله
به الا تشاها وما نصيب له من غيرك الرابيل التي تفرطه الى من في خالفه
والقتل والصلب على جروح القتل فقالوا لفرثك على ما جاء في الفخ فالواو الله خير ما يفي
فعله وجه الله **فما ثا** صنعتة هذا مني اعلم نوح الله على الاضرب وموانع تغلي بنس
الانفس ثا ناصنته على الوصية واصرف ربيته يجعل له منكم المخلوقات ادلة على كمال
فرته تغلي على كل شيء واخذه علمه بكل شيء ونفوذ ارادته على كل شيء وفردكم ان كل ذرة من
ذرات الوجود تنزل على ذلك بالوجود ملو باده ربيوته وشوا من الوصية فلا يفرج جسر
على شيء من الاشياء كما ينما ما كان الا موشيه من الله تغلي ويرل على صلات كماله ويكني بها
ويكشف عنه ولزك كاه له كمال الظهور وقيل كماله الله ربه الله عنه اشارة الى ان المرئ
جل جلاله وان عجب خلفه به منكم الرار عرويته تغلي با بطاريم لما افنتته حكيمه ان الرفع
على الاطلاق لا يكون في الرن على الاطلاق فما منعهم ربيته ببطاريمهم بانه سبحانه ظلم
لهم من الرابيل والايات ما يتوسطون به الرن من ربيته وما يجب له من على الصلات لعلمه بانه اذا
عبروا احسانه اليهم وعلمه الجليل ببعثت من الرن الى النسخ اليه با بطاريم ولا يصرون عنه
بسا عبدا عن النسخ بالبر برة الاث ويومين المكنونات لا تشك في صلات كماله
وتكشف عنه ولله والفايل وفلا يلة ما ذا الغلح بسع وفرد

حواسن صونا بارية السقم فقلت وعينه واشتغالي بحبيب
وان عجبوا عجب مما عجبوا بكم **وبالحق** اورد به منكم الرار بالثقل في مكنوناته
ويكشف لك به تلك الرار كماله دقة علمه انك لا تصبر عنه فاشهد ما به من ربه الى الله
بصيرتك فيكم من ربه وسر المكنونات ولا تشك في الله بصيرته فيكم في مكنونات جل
جعل الكون كله ببعينه من العرش الى العرش جعل بكم في مكنونات جل
البر بانه يعلم ان من النسخ العجيب ولا مستور الغيب لا يتغير عن طاع بيضه ومن
يرى وباعل في حكمة وفرد في العفيفة كل ذرة من ربي فوصل الى الجامع وتلا بلسان
الحال او الفال سبحان العالي الطرح لان كل شيء اثره ومصوره والاشياء بالموثر والصنعة
تتشبه بالهوانع بالوجود كله ملو باده لرجو بيته وشوا من الوصية وعينه فرته
وما يرخ لك ذلك تيريل الا هو ال فانه تغلي تارة تجرد الارض وتارة يفسده وقارة
يحيي الجور وتارة يغيثهم ويكور ايشوا الاشجار ويكور يعيرها وحالة يرسل الى ايام وحالة

شعر من مالا الوجود ادلة ليلوح ما الخبير بما ابراهه شعر من ليلوح تلج انواره لم شعرت الا غيرة ولا شبا له
مولا وانت الروا الصرا الى في حكمة المكنونات شاك ناله مولا وادتك برع في وحشة الا تحي كماله بستانه
انت الذي خض صفا جوهر ناله انت الذي غرقتنا مغشالا اثر النسخ صنع من كصبة وشرا سريلا من سواد
ويكي التبريد للعلل والبرش والسكر من شمس على عله ووجه من كماله الارض من شمس امشيتا بالاسيقات والابيات ماله
ففي الاية على اختلاف معنويها عارة في العبد والامواه يا ذا الجلال

شعر من مالا الوجود ادلة ليلوح ما الخبير بما ابراهه شعر من ليلوح تلج انواره لم شعرت الا غيرة ولا شبا له
مولا وانت الروا الصرا الى في حكمة المكنونات شاك ناله مولا وادتك برع في وحشة الا تحي كماله بستانه
انت الذي خض صفا جوهر ناله انت الذي غرقتنا مغشالا اثر النسخ صنع من كصبة وشرا سريلا من سواد
ويكي التبريد للعلل والبرش والسكر من شمس على عله ووجه من كماله الارض من شمس امشيتا بالاسيقات والابيات ماله
ففي الاية على اختلاف معنويها عارة في العبد والامواه يا ذا الجلال

المعنى من قوله الله على الانسان ان جعل له عقلا يستعمل
به على من ربه وجود خالقه وهو ان يثني
وسلح به ما يجب عليه من تدبيره
في المخلوقات التي يخلقها
فمنعته بانه النسخ في كل
ذلك من ربه المولد ربه الله

ويذكر في قوله الله ان يثني على امره واخر
مولا
وهو النسخ الذي هو وجه الله الكريم
رمو الربنا البعلانية
١١/٧

اشكر من قولي ولا يتذكر في
ملا بيته وانته بدعوت

مصابيل على ان ليس الوجود
الا ما يبرهن الا هو ال
محمود وخصوصا

يحبسك زمانا يمشي الحزن زمانا يشي الهوى الرغبة لذو رعام ابعاله واما غاضبه فلا يتكبح
احدا حظا في خصوص نفسه فضلا عن غير اذ ما من نفس تهر به الا وله بيت فز ورضيه
شعر من خراب الحجاب لعنه ودمع المنج نصرك ورواه شعر من كمال الزجود ادلة .

يسوع ما اخفى هذا ابدا **١٠** وتذكر معنا ما نقلناه من كلام السيد فيسول قوله انه انما ابشرا
 الانس بنجته **١١** اعلم انه التكلم المامرين لا يقول احرارنا لا يكون الا على طريقه التعليم لا
 المطلوب انما يوسع قلبه باوجه كان وعرف ذلك كله السلف الطاهر في الله عنه الى ان
 كسبت البرع وفريقا لطبيب جمع عيت ربك فقال بالا بدليج يجوع الخلق وليس اليك
 وفيه الاوب جمع عيت ربك فقال بغلة به احرص فيك عمل او في الاخر لسع وعمل
 مغلوب لسع وسال الرب في الشايعه عن ليل الطلع فقال ورفه البعصه تاخره ورفه
 الغنى يخرج منها الاب يسوع والنمل يكون منها العسل والكباب بينع في فوالجه المسك
 والنشاء بيكون منها البع وبنا منوا كلهم وكانوا سبعة عشر ونبأ لهم انهم جمع عيت ربك
 فقال البع قد ترك على البعير والروث يترك على الجير وانار الاقدام تترك على الحمير فبما ذوات
 ابراج وغار ذوات امواج اما يترك على العليم الغرير بعض ان منكم الامور على هفارتها لها
 ولالة وكيف لا تكون منكم الخلفوات العظيمة التي على خالفها

فقد يستدل بطلان ما قيل من أن الوجود لا يكون له حقيقة
الاصالة، أحراز الله عنه بقال الشيخ والرافعة ملصقا، يبيّن أن الوجود لا يكون له حقيقة
المزانية، وبالحكمة كالزبيب الأم ينشأ من التشتت، ويخرج منه حيوان من سمح به، ولا يبر
والفاعل الذي اعتبر بالرافعة البيضاء، وبالحيوان الفخ، وتنتهي في ذلك أيضا من معنى (سورة
المهمة) التي من خوفك مع تصديقك عليك وفوقك عليك، بغير فيل لبعضهم بما ذاع بيت الله
بقال بنفرض عن إمام الصرور وموفق الاحتياط، الرضا بيل المفسر **وقال** في الحاشية
هو وجوده، آثاره، على وجوده، اسماءه، وجوده، اسماءه، على ثبوت **أوطاه** هو وجوده
أوطاه على وجوده، ذاته، أنه محال، أن يفهم الرضا بنفسه مع فقال الشيخ (زرو) نعمت
الله به، في حركته، والآثار ما يسير، والخلق من نسب الأسماء، كالجمعة لغفران، والانتفاع من
فروع والمعاينة لغفران، والكم على فروع الرضا، ذلك مما يدل على وجود الأسماء، والأسماء هي

07

اي المبيعات الغيرة والارادة
والعلم

الامم بالنظر في كبره عدد
مواقع من الكتاب الحميم

لا يجتمع ما به الشك الدليل على التعجيب
فقرنته وانما مع ذلك على
ضعف وصح ما على (الوصف) وكثر
المناجاة التي فيها كالحرب والحوار
عليه والكل نحوها وشرب التبانة
والجارية وفي جبهه ابيض (الانفيا)
مع عكسها لا مرفع رحم الله

کفر الانس و جانور

الفصل في بيان
التفصيل

تصح العربيه بفوز زكى
العبريه بفتح الميم

ايت ربه (الذي تعرفه بايتك) الاسم الاول الخلق على الايات وما زاد به فينبينا محمد صلى الله عليه وسلم
 على غير من الانبياء غير اسمه واما الايط الى الله احد حتى ان الله تعالى بعينه رايه وقلبه
 وفرد اليه وادعى اليه بسبح المصور واتهم به فليس من علمه الممكن وتعرف ما حصل له به ذلك
 من التجليات وما رجع به من انواع المخرجات بطا الله عليه وعلى اله صلاة لا يفر فرديا الاغالي
 المتخلفات فيهم يبين من سمح ومن وافق ويرى من الله الملائكة على يد من دخل حشرته من
 والجنة كاه اشركها بالسموات والارض كاه اشركها بالارض والسموات كاه اشركها بالارض والسموات
 وتعلم الملائكة الذين يلقونهم على كاه اشركها بالارض والسموات كاه اشركها بالارض والسموات
فنبينا اسم الرب والى الله تعالى ما لا ينسب له من الصفات والى الله تعالى
 خلقه في خلقه مع علمه وبما لا يحتاج معه الى دليل **فقال** في الخلق **المن والسموات**
 الاول انما نصبت له يكتب الحق لا يشترط فيه ان الشاهد عن موضوع الشهود
 او يحتاج الى دليل واذا كان من الخليات ما لا يوغنى عن موضوعه من اقامة دليل بالمشهور
 او لم يغناه عن الدليل منه **قال** في السائل الصفي وفرقا الى كيف تستر له عليه بما
 هو مقتضى وجوده (اليد من غاب حتى يحتاج الى دليل ومتى فغير عن تكرر الاثار من
 التي قرأ اليه ايكون الخبير من اليه من حيث يكون هو المظهر له كيف يعبر
 بالعارف من يد عن بيت العارف او كيف يتوصل اليه بمتمسك بعين وموافق من جعل
 الرب من اوله كيف يدرك انه على كل شيء شامع وقوي في مناجات الحق وقال الشيخ
 ابو الحسن ان الشكر الى الله بسم الامان واليقين بما غنانا ذلك عن اقامة الدليل والى الله
 هو قولنا والله اعلم **قال** ابو بكر ربه الله عنه لو كشف الغطاء ما ازدت يقيننا **اعلم**
 ايضا ان الشكر في الشكر جعلت من نكحي فيه من جهة انه لم يكن شيء كان حصل على نفع الامان
 لان (فعل لا يولد من باعل ومن نكحي فيه من جهة نسبتته الى الله وانساع حكمه بيه واد
 جميعه من من الغيرة الانسية وان عا الله وفرقة وارادته وحكمته محيكة بظلاله من
 خرائطه وان الانسان من جملة منزا الكون واستنظم كيف هو وافق يرضى الله تعالى وفرقة
 وارادته وعلمه ونعمه ورحمته محيكة به كما هو او بالظن في كل وقت حصل على نفع الاعمال
 لانه يكتفي بمنزا الشكر مع به جلال الله وعظمته وانتساع ملكه وحيا كنهه ورعايته

انما نصبت الالهة ليركع
الحمى الى ديشمك

١٠٠
١٠١
١٠٢
١٠٣
١٠٤
١٠٥
١٠٦
١٠٧
١٠٨
١٠٩
١١٠
١١١
١١٢
١١٣
١١٤
١١٥
١١٦
١١٧
١١٨
١١٩
١٢٠
١٢١
١٢٢
١٢٣
١٢٤
١٢٥
١٢٦
١٢٧
١٢٨
١٢٩
١٣٠
١٣١
١٣٢
١٣٣
١٣٤
١٣٥
١٣٦
١٣٧
١٣٨
١٣٩
١٤٠
١٤١
١٤٢
١٤٣
١٤٤
١٤٥
١٤٦
١٤٧
١٤٨
١٤٩
١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١

رسولاً ونسبهم اليه البتة ان استأجرت اليه مبيلا فقال صرفت بمجملته كيف يصلة ويصرف ثم قال
والجواب عن الامارة قال ان قوم بالمع ومليكتهم وكتبته ورسله ورسلايهم الاخر وما لغيره غير ما لغيره
قال فاجاب عن الامارة فقال ان تغير الم ملكك نرا فان لم نكر نرا فانه يرا قال صرفت قال فاجاب عن
الامر اعني قال ما المقول عنه يا علي واليسابيل قال بل حين نرا امرنا شيئا قال اذا اولت الامر بغيره وان شئ
الجملة التي اعلمها لابل يتشاوروا به العشار قال صرفت وليت مليا ثم انصرف فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم انشروا عن السابيل فدلوا الله ررسله اعلم قال فانه تغير بل انما كان يملكه وادخله
جامع الخلافت الجوارح والغلب واخلاه الله اليه والعجز واولات الاعمال كنهه حقيقه به يسمي
الاستة كما سميت انما سميت بدم الفان فانه امر جبر البيت والتخفي الاكوان يوصل اليه الفضايلة
الاشارة لان الفضايلة لا تكون له حيليات فقلت

يفيق ياباه ويم ابيه في جميع احواله ومن ثم فيبرجته ما يشاء اليه امر من الكون وما يكون
بغير منزه الرامي ثواب وعقاب ولا يشاء خلق الله من الخلق حصل على مقام الانسكاف والخاص
له من ثم في وجود الكون بغير عزمه امي بالله انه لا يتصور فعل ليرى باعل ومن ثم في الوجود بغير
وجوده لا يستغنى عن كماله الله تعالى وحقيقته ورعايته في سائر احواله وانه في جميع
وانه في جملة الكون احسن عبادته ورافيه في جميع احواله ومن ثم في الوجود بغير
وجوده اسلم وجهه الى الله وادخل عليه وزم في كل ما سواه والافان على الله بارتكاب القاصرات
واجتناب المنهيات وبقا في التوكل والتمسك وسرعة حلولها وفي يده الايمان بغير ما ذكرنا
الاعمال وتصبر في الاحوال وتقدم الامان ويحصل الامن في الدنيا والافان على الاخرة في
الانسان له السعي في تحصيل الدنيا والآخر عليه سعيه باطل وتضييع لتجارب العبيد
غير كماله وليس اقل الله به باب جمل من العبادات والعبادة الخ

تذكر الموت وما يعير عليه
وبوايه

كل شيء يصير الى الهوان في ركب وصالح الاعمال ويعبر على ذكر الموت وتوقع
فزولته بغنة النعم في موت الافان والاعجاب والتمسك والامان وتعاين المقابر والجنائز
وتذكر الايات والحكم والمواعظ والارادة في مشاهد الموت وسرعة انقلاب الدنيا باملاها
بغير قال تعالى فيهم انما هم في الحيرة الدنيا الاية وقال كل نفس ذائقة الموت الى الغرور وفقدان
بما كان كسبه ورائي الاية وقال انما الحيرة الدنيا والعبادة والافان في الاخرة في
الكم الموت عمل الدنيا بغير مقامك فيها واعمال الاخرة بغير مقامك فيها واستحيى الله تعالى
بغير ربه منك والحق بغير رجا جنتك اليه وحقه بغير فرقة عليك واعصه بغير رضى على

فب على سائر الروعك

النار وقال ابو علي التوماني في قصيدته بعض ايام الملوك
حكيم المنيعة في البرية جبار
منازلة الدنيا بزار فرار
مينا قري الانصار فيها عظيم
استسبحه ختم امي الاضبار
تبين على كثر وانت تيرى
صعوا في الافراز والافراز
ومكلف الايام خربها عينا
متكلم في الماء جزوة نارب
واذا رجوت المستحيل وانما
تبني الجلاء على شوي هارب
فما العيش قوت والمنية يفتة
والهم يبتغي خيال سارب

مركب الخلق نبعث اليه نفع
الغنى في العراغ فضل ركوع
وعسى ان يكون موتك بغنة
كم صبي رايت وغير سليم
ذسبت نعبته الصبيحة فلتة

موايد الحسن على بحر التماسي
الشاعر المشهور قال في سماع الاثر
في كتاب (الرجوع) في حقه كلام مشتمل
في حسان و رب السواد على بينه
ضروب (البيارة) يدل شعرك على منزل
الفرح واللاحة سحر الشيع على الصبي ويرى عن مكرانه
والعقول اعراب الريح يسر السور المتشوم وفر قال
منه التي تبت في ولده ما تبت شعرا ومنه غاية الحسن
الارادة الناس يقولون انها مشغومة وانك قد انزل
عنك السيرة

وما

وما انشتم من الخطاية ان سليمان بن عبد الملك لما حضرت الجمعة بسبب انما شيا به ومنه الحبيب كحبه
ونكس في موات ما يجتنبه نفسه وقال انا الملك الشاب وخرج الى الجمعة وقال لجليته في حذر الدار
كيف تفرير ففالت انتم نعم المتعاضد لو كنت قبلي غير ان الالبقاء للافتان
ليس فيما بر النكاح عيب عليه الناس في انك جبار فارجع
لمن له بغير الجمعة الاجموما وجملة الخطون الارض بساها الجملية عما قالت ففالت ما رايتك
واقلت لك شيئا فقال انا الله وانا اليه رجعت فبعثت اليه نعيي بغير عيبك واوصي
وصيته فلم تزل عليه الجمعة الاخرى الا ومعه فيكم في قصيدته الشيخ اسماعيل المسفي
اليمن مولد في الرض في التحزين من الركون الى الدنيا والثوق بها

اوان يداي تشتهي سبعا هسة وشحنها في ضوون ونا را الجنة
كذلك مباد نيا كثير غرورنا تعاملنا في نصرنا بالخرجة
اذا اقبلت ولت واربع امنتك انساوت وان حقت فتى بالكرور
ولولناك منها ما تغارون لم تشل سوري لغية في بيك منه وخر في
وهيك بلخت الملك فيك الم تكي لتتعه من فيك ايل النسي
معيشتك فيك القاعا وتنفذ كعيشك فيك بعث يوم ولية

وما كتب به على الم الله وجهه لسلمان رضي الله عنه انما مثل الدنيا مثل الحية يرمسها
فان لمسه باعض عنده وعمل ينجح منه فلتا ما يصيبك منها ووع عند مومنها لما تيفت
منها فها ذكر امير ما انشور فيك احذر ما تكون منها وان صاحبها كلها الحماه فيك الى سرور
الشعر فيك الم تروى في سبيلك ليرى المعنى تفت في تنبيه عن قول الم وان الساعه
التي لا ريب فيك وفول الم رحمه الله ونسبه الخ عكف هذا على قوله وعلمه الشامل
والغير من العلم عكف فاعلم على علمه وانما خصه بالذكر لشر هذا العلم على علمه ما ساي
العلوم كما من جعله الم مع فة الله تعالى وما يجب له من على الصلوات وشي كل علم بحسب
متعلقه وقد علمنا انه فخص به الفلامات الثلاث التي من عماد الروم والتمنيه الايفال
نقل في بيت النايح او الغافل او الجاهل اذ اليفضته من ستة النوم او الخولة او الجود
والفصوص من سائر الثالث معن ونسبه ايفضته من ستة الجمل اية اخبره ركنه الجمل الى

هكذا يذ سليمان بن عبد الملك
را بعضه رحلام غفلة الجاني
وقال له السلام عليك يا جعفر
السلام وقال الجنود فيسرى
انما الدنيا باينة ان حلت
انحلت او حلت او حلت
كسنت او كسنت او حلت
او حلت والسعيير السعيير
ملاخ ربا عكف وان مررت اليه
باعدك بلا عكف كم من ملك وفت
عليه الكبرون ونشرب عليه
العلامات فلتا غفلة ملات
وه ركنه الترفعه ربه

ما كتب به على سلمان
رضي الله عنه

بالمستشرق عليه السلام
في بيان ما وجد في
الكتاب من
وغير ذلك

نعمته بعث الرسل
وما تنف على بك من الخير
وارتفع بهما من الش

وقد كملنا انوارا فيقولون بيا الله
 اولا سمعوا يقولون سمعوا انما ارفع
 واما انما سمع نصيبا له ونصيبه
 لا انما سمعوا انما سمعت نصيبا له
 له انما سمعوا انما سمعت نصيبا له
 سمعت نصيبا له انما سمعت نصيبا له
 انما سمعوا انما سمعت نصيبا له
 انما سمعوا انما سمعت نصيبا له
 انما سمعوا انما سمعت نصيبا له
 انما سمعوا انما سمعت نصيبا له

وہند

وقال وما ارسلنا الا رحمة للعالمين وقد قال على الله عليه وسلم ليجب بل عليه السلام بل قال من منكر
الرحمة يشك وقال نعم كنت اظرف العارفة فكأنت ابل لان الله تعالى انشئ عليه بقوله تعالى (الرحمة
الامير واعلم ان) النزاع نعمة على الخلق والبشر لان من بالغ في نعمه وحزرك وخوفك
وانتظاب ما تنسوه على بقية بقدر اعظم عليه المنة وذلك كمن رزاهم وفراشهم على السعوط به
سفره او افرادها على له بركه واخرهم وفاداء الرغوى في الجنة وفرد جعل الله سبحانه
التحريم راحة بقوله ونجرتكم الله نفسه والله زود بالعباد وبمن اتبع وجه الحق بقوله
تعالى وما ارسلنا الا رحمة للعالمين مع ما علم من الله عليه وسلم بشيخهم امر ونهيهم لهم كبر
وفوقه على الله عليه وسلم معتقيا بما ارشاد به عيسى على سرانهم حتى قيل له لعلك باخع نفسك
ان تم على من يرمي الحق واخطا بان وجودهم مريب في عزم تعجيل عقوبتهم وامان
من المثلثات التي كانت تفرق بينهم وما كان الله ليخزيهم وانت يسير وبذلك تعجب ايضا وهم
ذلك قوله تعالى وما لا ريب ان يكونوا في ان بعد قوله لم يزل عليكم انتم ان الا لا ريب
الذي يخبر على غير التمام وجه ذلك ما يعرف من رحمة في الخطاب ولا شك ان الله سبحانه
فراغ من رحمة بعثة الرسل من الخلق ما لا يبالغ عليه الحمم وفرد جعل الله تعالى للشيء على الله
عليه وسلم من ذلك الحكم الا وهو والنصيب الاكبر من ذلك تعرف عليكم من الله عز وجل سبحانه
وحسن بل ثواب وكما الله عليه لان الله اعلم الاشياء وفراشهم على يديهم على الله عليه وسلم
من الخلق عالم بعلمه بخلق الله تعالى والمؤمنين انه اتبعه بالذرية فان فرادى بنحو
لانا الله اعلم الاشياء وفراشهم على يديهم على الله عليه وسلم من الخلق عالم بعلمه عودهم
الله تعالى في حال في شرع صغير العفو ومبكره معتمده الشريف وكلوع كل لغة البشرية
السعير على اهل الارض انك شفقت عنهم فضلات الجمادات التي عمت وانتشرت وتكثرت
غاية التمسك في جميع الافلاك والقلوب ونفذت تحت انوار الامير بالله ورسوله وكتبه
ومليكته واخبرته له في غايي المعارف والادبانية ونبايس الحكم والعلوم وحلولها في
الاسرار التي خفيت لهم في غزير الغيوب حتى كثرت منسج في كل جيل الانكسار والاوقات
والغفلة والاختيار والابوال وحيت الارض تسهلها وجهها لها في هذا ونحوها بتوجيه التوفيق
والسبح بشكره وذكره وجره على كل حال وانتشرت امة على الله عليه وسلم ونظارت ازمته
والشكر فيسره اهل حتى رجع في سورة عيسى فالت ما سدا منتهى من قبل من موسى و
بافا اسود بيلا (الذي) تم قبل 2 شكل ما سدا وما سدا في اوقات السماء واوقات اسود فرملا
الجنة وسركه سبعون الفا يغيبها في كل خلوة يسير في احوال الفزع وقالوا في الزمر انا
اولادنا الذين ولروا في الاسلح فلا شأ ولا ريب في الجلالية فيبلغ النبي على الله عليه وسلم
ولا في كبره ولا في كبره ولا في كبره ولا في كبره ولا في كبره ولا في كبره ولا في كبره
فيقال (انا يا رسول الله جف ان سببك عذرة في مكره المود منسرة منسرة)

بیمان کون^{۱۶} الاثر از رحمة
 الالبیثم ورجد الحصر به
 وریته ودارسلند لارحمة

بيان ما عطي بيته بقرعة بقرعة
عليه السلام وحقه في
الافلاك في سنة الامت
وكانت ثلث امل الجنة

جیلان ما حط این که بعثت
 صلی الله علیه و سلم از کلام
 حق کن بیدار و افکار
 و الاوند و تغیر و اختیار
 و الا بران و کلام و افکار
 الحقیقه: رضا و الوداد

رضى الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على الامم يجعل النبي
 والنبيون يبرون مع النبي
 في يوم القيمة (انك الى الاخرة
 اجمعين فيسئل من اهلكك ويرخل
 بياضه وانبعث رسول الله
 محمد بن عبد الله بن النبي
 صلى الله عليه وسلم في يوم القيمة

رینا

ولوانا املككم بغدا

طواله عليه وسلام السنة جمع غلة ونوعه علم ان فلنا انه اراد انواع السلطان لا الامداد الكرام كزاور
 اقتتلوا بغير اسلحة راد في طحط الحضر والحق انهم ملك عرب لا بني وكذا اختلجوا
 لغرض فقال ابو اسحاق الشافعي لا تعرفون على انه حكيم لا بني وفلسا الحكمة ان بني والنبي
 عزالا وانهم كان حكماء اولياء علم لا نبوه كذا الحنف بيبه خلافه والحق انه نبوي
 وكذا ارفع خلفه في خاتمة نبشانه مع واعلم ان اسماء النبوة مستوعبة في الصفة لا الصفة تحجب
 عن النبوة تنقيب طالع في شوم في شعبة في سيرة محمد طالع عليه وسلام في كوكبه ومعه واعلم ان نبوه
 ونوح النبوة وسيرة شوم والبر في كوكبه وسيرة سوس وعيسى اعدا وجملة بينة سنن وسيرة عيسى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تستزل الكتب الا على ما في مع رغبة المولود وحملة الله

كل ٧١ نبياء من بني اسرائيل
٧١ عشيرة

[illegible]

والوعاء انواع الرطب الا ان فيه
المنوع بفتح الميم وروعه وغيره
او يبرأه ان يلبس مثل صلصلة الخ
ومواشيق عليه او يلبس به
واسمكة ورواه حماد او يلبس به
ربيع حماد ورواه ابن ابي ربيعة
النوم نض او يلبس به النوم او
الحر حرور السمل السمل منه الرطب
رضه سربه ورواه

التوم ش. (أ) يكلمه في النوم - (أ)
الروح كروي النمل - (أ) في
أرضه سرية - (أ)

ارملة السنة **و** نعم الكلب عثر الشيخ ابو البركات قال كنت بجاية مجلس الامام
 ناص الدين الحشر الرضا في اثناء عليه فقرأ ما ذكره في مجلسه يسير من ملك المليك افضل ام
 الانبياء فقلت الرضا المليك افضل الله امي من النجود والاح قال فيجعل الكلبة
 ينكل بعضهم التي بعفر حتى قال في بعضهم استنر يا سيزا كانه يقول استنر الوعاك لي نزل
 المليك افضل من علامة البشر من المرمير وعلامة البشر من المرمير افضل من علامة المليك **الاربع** المليك
 على تفصيل الرسل على المليك وافتقار تفصيل المليك على المرمير واختلاف
 بين العشر والكس والروح والفد والجمعة واليخوت اخبر ونازل المليك العصور ومنه نزل الروح واليخوت عرج الانبياء وغير
 الشكوة او اوجدهم والنقص بل ما اهل العدم وما كان الشيء على الله عليه وما من رسل في سيرة او في وجوهه والقلوب الحسنة
 والارواح افضل لانها منقحة النوع الانساني وخلق الانبياء منها وقد منح اليها اربع افضل من المليك في الارض انما يكون بلدهم
 الحال ونسب النور الاول الميسر ونسب بعضهم الثاني ثلاثي من غير ان يفي البقعة التي تحت اعضاءه بل الله عليه وسلم
 انهم ذلك كله مبسوطا في شرح دلائل الجبروت هو مرقط المولد في سيرة المرمير وليس

ارملة السنة **و** نعم الكلب عثر الشيخ ابو البركات قال كنت بجاية مجلس الامام
 ناص الدين الحشر الرضا في اثناء عليه فقرأ ما ذكره في مجلسه يسير من ملك المليك افضل ام
 الانبياء فقلت الرضا المليك افضل الله امي من النجود والاح قال فيجعل الكلبة
 ينكل بعضهم التي بعفر حتى قال في بعضهم استنر يا سيزا كانه يقول استنر الوعاك لي نزل
 المليك افضل من علامة البشر من المرمير وعلامة البشر من المرمير افضل من علامة المليك **الاربع** المليك
 على تفصيل الرسل على المليك وافتقار تفصيل المليك على المرمير واختلاف
 بين العشر والكس والروح والفد والجمعة واليخوت اخبر ونازل المليك العصور ومنه نزل الروح واليخوت عرج الانبياء وغير
 الشكوة او اوجدهم والنقص بل ما اهل العدم وما كان الشيء على الله عليه وما من رسل في سيرة او في وجوهه والقلوب الحسنة
 والارواح افضل لانها منقحة النوع الانساني وخلق الانبياء منها وقد منح اليها اربع افضل من المليك في الارض انما يكون بلدهم
 الحال ونسب النور الاول الميسر ونسب بعضهم الثاني ثلاثي من غير ان يفي البقعة التي تحت اعضاءه بل الله عليه وسلم
 انهم ذلك كله مبسوكة في شمع دلائل الجبروت هم مرقط المولد فرس المرسى وليس

توفيده اوصى بسبق له في الكتاب وقبحه في البيت ابلغنا الله الى ارضنا المظلمة
 بمعنى من ومن وقفه خلق لا يقتل في الايمان في قلب من سبق له في ارضه الا من رآه
 وجعلناه على معنى الارادة ليحصل التخليص بيسر من اول ما تكلموا من عمل السراية
 به كلام الله على معنى البيان والارشاد حتى احتاجوا الى جواب عن تخصيص الله الموصى
 به بان الموصى لما انتهيح بالسرانية دون الضال طارت به على الضال فالجرح وايضا
 بان معنى قوله واضمن خزله بعزله تعالى الضلال الى ان يخرج في قلب من اراد خزاله
 به ازله بيدها سب ان يكون معنى من خزاله لا يخلو الا بغيره **ويحتمل** ان يكون معنى من ومن وقفه
 اراد بمرأته من خلقه في قلبه التوفيق ومعنى اضمن خزله اراد اضلال من خلقه في قلبه
 الخزاله والله اعلم وقوله بعزله اي بغيره اشار الى انه تعالى لا يحب عليه شيء وانما
 يجعل ما يشاء ويحكم ما يريد ويعبره على اهل التزيخ والضلال الفايدين بان يحب عليه
 تعالى رعاية الصلاح والاصح تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا ويكلمه من مبهم به غداية
 الرضوخ **وفر حكى** الغاية وسعر الدين وغيرهما من المصطلحات لذلك وهو ان الجبارة
 من المعتقلة قال الشيخ ابو الحسن لا تشع جو ساء تقول به ثلاث اشياء مات احدهم
 مكعبا والثاني عاصيا والثالث صغيرا فقال اه الاول يشاب بالجنة والثاني بجافب
 بالنار والثالث لا يشاب ولا بجافب **فقال** الا تشع بان قال الثالث يارب علم امتن
 صغيرا وما لا يفيتش الى ان اكبر واوصى بك والجميعك باء غل الجنة فقال يقول الرب تعالى
 اني اعلم منك انك لو كنت لعصيت برخلت النار وكان الاصل لك ان تموت صغيرا
فقال الا تشع بان قال الشا يارب بل لم تمت صغيرا اليك اعصى بك اذ دخل النار
 ما اذ يقول الرب تعالى بتمت الجبارة وقال ابك جنود فقال له الا تشع بل ارفف
 حمار الشيخ به العفة من بلعكم سعر الدين في شرح العفاير **وقوله** ايضا بعضه
 اشار الى ان انعامه تعالى على عبده انما هو محض الفضل لا يتوقف على استغفاره
 بل عمل وكما على كتاب وسؤال وفر تقرب ذلك في قوله ابترا الانسان لجنه **وقوله**
 بعزله اشار الى انه تعالى عمل في احكامه وان الحكماء عليه من خيل وفر تقرب ذلك ايضا
وجاء ذكر الله تعالى ان محبة الصلابة وه واه الامير وكبر ابيته الكبر والعسوق والعصاة

لا يجب على الله شيء
 - من اشارة الا تشع مع الجبارة
 - انه لا يجب عليه تعالى مراعاة
 - الصلاح والاصح
 - هكذا في الامام الا تشع مع
 - الجبار والمعتقلة فيجب
 - مسئلة رعاية الصلاح والاصح
 - محبة الامور الدينية كالنور
 - ليس بمحرك العبد والمحرك

ليس

ليس بخير العبد وفوته وانما ذلك محض بطله وسابق ارادته وشيئته فاباذا ثم اياك
 ان تعظم به ذلك على علمك وعقلك او تترك الرقعة وتقول بشكرك من محبة النعمة الايمر ويترك
 شكرك بما بالخير له بلو قلب فلو بطلت النعمة من كماله بقلب جو ارحمنا به الزنوب ولو قلب
 فلو بطلت الشك والضلال كما يغلب نياتنا في الاعمال التي نشت كذا نضع وعملنا في شئ كذا
 نعمله **وقوله** بغيره منصرف الضلال وكثيرا لا يراه في كماله في الخلق بغيره بغيره ونفصل
 عقله وكثيرا في الخلق في الامور وشك جسد له نفقوا ان ليس شئ الا في شئ بطله وسابق نعمة
 ونحوه ولو فضل الله عليه ورحمته **واذا علمت** انه سبحانه هو الله الذي لا يموت
 الايمر وكبره اليك النور والبسوق والعصاة فضل الله من نعمة وخضعت بهنك المنة من غير كبر
 من امثالك عندا ينة من بك رحمة وجبة عليك ان تقرب ما هو فر ما وان تقرب له بواجب
 شك بما جازى النعمة الطمى والمنة العظمى فان نعمة الايمر من اصل جميع النعم التي لا حصر
 لها وانما ينة بان العبد لا يتنازل في شئ من الصلابة والنجاة من ايمان النعم والنبالة والنجاة
 والصبر والجزان والنار والكم والنور والغضب الا به ولا يصل الرضوخ من انواع الشوائب
 الا بسبب كنعيم الغفر من انعامه والانبسار الصالح فيه ومنه يارب الى الجنة للرغوة ووجوه
 عليه وكنعيم الغفر من الاستكمال بطل الله والجوارح على التمام والرضوخ فقد شواء
 النور والكبر من الخوض واعلم الكتاب بالخير وثقل الميزان ومن عنة المهر على الصالح
 وحصول النور بغير دينه والشجاعة منه في غير شجاعة الشا بغير له والذهب من رسول
 الله ط الله عليه وما والحظوة عنك وكنعيم الجنة من النور والفتور واخراج الملايس
 والمساك والامشاد الى غير ذلك مما لا تسعد الرقاب ولا يحصر حاضره ولا يمر من الكرم
 التي لا تعد له والغنى الذي لا يفي معه وفر سجع النبي ط الله عليه وسلم رجل يقول الحمد لله
 على نعمة الاسلام فقال انك لنحمر الله على نعمة عكيمة **فقال** يا ركبلة احب الى الله تعالى
 ولا يملك عنك في الشك من ان يقول العبد الحمد لله انعم علينا ويدرنا للاسلام **وقال**
 ابو ابيم الخليل واجنبت وبنوا اعراب الاصله **وقال** يوسف عليه السلام توفيق
 مسليما والحفت بالخير وتوحي بغيره بطله الا النجاة من العذاب الايمر ومن ايمان
 الغياض وشراير ما حشرنا في حيث يصح فيه الانبياء والرسل لغيت لغيت لا اسلك

انك تطلب الغنى رابا كالب اليك
 بيان ما يكون شك في نعمة الايمر
 عن قول الله انك انعم عليك او
 ط لا يحاط به بله حسن جراته
 نعمة الايمر من اصل جميع
 النعم
 احب الكلمات الى الله
 وابتنى بها الشك
 الشك في رحمة الله
 تبارك الله وتعالى من هذا الله برك
 الغنى قرأ الله قلن من وافته
 وقد خسر الله العلى النبي برك

(اليوم) الانفس وانه لو كان الرجل عمل سبعين نيك الخرائنه لا يسلم كما قال كعب
 الاعراب لكنا ذلك ايما كيف ويعبض الله الموجبة للنعيم الابدي والنظر الى وجه الله
 الكريم والعز الى العيش اليومي لا كيف وكيف وكيف وربنا سبحانه وما تعلم نفس ما اخفى
 لهم من امر غير ويقول اعزوت لجلال الطاهر ما لا غير انت كما اذن سمعت واذا هم
 على قلب بشير • يسبح من لو سجدنا بالعبود له • على شفا الشوق والمحب من الابر •

١٠ لم يبلغ العشر من معتدله رحمة. ولا العشر من غنى له العشر.
 فقولهم **وذهب المومنين الى الجنة** الظاهر ان منزلهما بعد اشارة الى بيان حال
 الموفين وتعيين صلاتهم وشروع احوالهم الا انه ذكر مرارا وطول ما يشترك فيه جميع المو
 مين وما يخص العمل من **ش** يحتل ان يكون المراد باليسر من الجنة كما هو احوال الاعتدال
 في قوله تعالى **فاما ان كنتم في الشك من ذلك** وعليه فمعنى **يذهب** الى الجنة كما يعلم لها
 وتيسر اسبابها الموصلة اليها عليه بعض الله **ويحتل ان** المراد **الشيعة** اليسر **اي**
 السهلة من قولهم **ذهب** فقال تعالى **وما جعل عليكم في الدين من حرج** وهو الاعمال الاخرى
 الاية وعليه **ويحتل ان** معنى يسر ميسرا وان كما في الاحتمال الاول. وانتم انتم تغل جعل
 المومنين **ميسرين** للراحة موعدين لها **واج** انما على ايريسه وحسنه اليوم وزينه
 فلو بهم حتى صارت احسن اليوم كما قال تعالى **واخر الله حبس اليكم الاية بحكمي**

عزاه سليمان الرار ان رضى الله عنه انه قال لو خيمت مير وكثير ودخول الهرة وسح
لا خيمت الر وكثير وقال طه الله عليه وس الر حنا نيك يا بلال وقال وجعلت فم الجنة في
الصلاة **وتغفر له** المراد ببيت من وجف عليه بعمل الطاعات ويناسب هذا
الاختمال ما في بعض النسخ **وبش المؤمن** البشير والتغفر ورمز الطاعات للمؤمنين
والله اعلم **وبه** شرح الخلق للعارف بالله سيد محمد بن عثمان نعمان الله به نيكاً وملائمة
التوبيخ ثلاث وقول اعماله عليه مرغى فصر منك اليه وهو العاص عندك مع
السعوية وفتح باب الجوار الافتقار الى الله تعالى في كل الاحوال **ومن علامة الخزان**
ثلاث تعشر الطاعات عليك مع الشغوية ووهول العاص عليك مع الله مستر
وغلو باب الجوار الى الله تعالى وفي الر عاص به الاحوال **وبه** حشر الله مستعد

مصر يسير بيها كما في **ج** اوعنا، فاستقر
عليهم وعل الطاعنة بآء جعلها
تجوزت عليهم بحيث تكون الطاعنة
عليهم اسوة الامور كما ان تعلى
والذي له حبيب البيع الانية **وقوله**
اليسير فيسئل **ج** اوابه الطاعنة
وفسئل الجنة وفسئل السموات
والسموات في الدنيا والاخرة حيث
وضع عنم الزنة والحس وادب لهم
الاسير في الظلمة **ج** النار وجعلهم
كلهم في الجنة غلظة تعقل بها الانية
ثم يقول **ج** وفسئل المراء في اليسير
الكلالة الجنة في الدنيا بالكلالة
ج والاخرة بنعيم الجنة وفسئل
الشرع للامور التي فيها المحوجية
المسجلة الامرية وفسئل الشريعة
المسجلة في الدنيا **ج** و **ج** في اليسير
فسئل جعل في الآيات وتو في التبريد
وتتم اعملوا فيكليس له خلاف
مقدمه في قوله وهو الس

فقد انقضى العتق والعتق ليس بالعتق
العتق الى العتق هو العتق

باری خلقک یسبح بحمده
 حقیر نکون علیک العبد
 الامور من مولا

علامته التوميق
وعلامته الحزلان

رَحِمَهُ اللهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَانَاهُ (بِ) عَلِيٍّ عَازِيًا وَمَا
 وَرَاءَهُ عَمَّتَانِ إِذَا خُورَا حُلَّتُهُمْ مَشَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ أَوْضَعْتَ
 رَأْسِي مِنْ مَسِيرَةٍ فَتَضَعُ بَيْنِي وَتَهْدِي إِلَيَّ أَيْدِيكَ وَأَتَمُّ لِي بِهَا الْكَلِمَاتُ فَمَعَا وَارْتَبَعْتُ رَأْسِي
 إِلَى أَمْرِكَ الْإِعْرَاشِيِّ اسْمُكَ قَالَ لَمْ يَنْبِئْ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ زَيْدَ الْجَحِيلِ قَالَ
 يَا أَنْتَ زَيْدُ الْجَحِيلِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْظَمَةُ قُرَيْشٍ عَلَى عَمَلِكِ قَالَ جِئْتُ أَسْأَلُكَ عَنْ عِلَاقَةِ اللهِ بِوَحْمٍ وَبِزَيْرِ

وعلامته في الاسم غير فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا شيخ كيف أصبحت يا زير فقال أصبحت
أحب الخبز وأبلى وأجمل وأذل وأجنت عليه وأذا علمت عملاً ذلاً أو كسباً
أيقنت بشوائب فاك موذي بعينها يا زير والوارد للآخرين من الأسماء لا يبالى به إلا هو وأه
بدلت قال زير هيب غيب ثم ارتقا ولم يثبت **وقوله وشرح ضروريه المذكور**
هو كحكمة النسب على النسب والدرع اعلم ومعتز شرح ضروريه نوريه بنور الأمير واليه في
والذكر والموعظة والاعتبار وهذا الشرح هو الحشاش الذي به قوله تعالى له من شرح الضروري
للاساكن بعد على نور من به والمقابل به الآية محذوف أعلم نفس فليدبر ليل جردية
للفاسية فلو به من ذكر في الله وبفعله جهرية الله (ب) به من يشهد ضروريه للاساكن الآية وعلامته

الاشراج الصروف ثوبكم بنور الامير واليغيره تنزه الله عفايق الامور على ما بين عليه ريعه
انه ملاذال الله كما قال الله وما قاله رسول الله كما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم فيرى
و قال تعالى اوسى كان ميتا اباه حنيه
رحموا الله نورا يفيض به على الناس
الاشراج بنو ملوك

الحق حقا والباطل باطلا يحق عنده الحق ويبطل عنده الباطل ويتبين عنده احدهما
 والآخر غيرهما فعمل على الباطل ويؤيد على الحق والآخر حق والربا باطل فلا يتشاكلان والربا
 لما عرف من بائنه ومعارفته لشكر وعزم وادام منبغشته وما يرفع الا حق لان الاخر يرفع
 نعمته ويتاثر بفعله ولا ينفك عن سر وزند **واما** استبدال الباطل بالحق والكثير بالقليل
 فهو محرم البصيرة وانكسار السيرة فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم ان التوراة او غيره الذي
 انبج واشهر فبقيل به رسول الله بل لذلك من علامته يعرف به بهذا النوع التماثل على
 دار الغرور والانانية الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزول البعوت وده الكسبان
 تكون السمعة مع وفية العمل الاخرى لان الانسان عندها ان ذلك التوراة تسمى سمواته
 ونزله واي نفسه فلا ينام بسوء ولا يكون له سمعة الا المسموعة الى الخلق انفسه

فمن اعتاد الايام ويغير خبره من الاموال والاسواق شتى واحدا ومعداة التكرار وركلة الشداة او التكرار من سنة وقد جاهد التكرار لا يستعان بالاولا ولا بالثانية فيقول المراء على انهم لا يمانون وعليهم والشم اوى معتبرا انهم غفروا لوليت المؤمنين ووسعتهم حشر قبلوا الواعيت واقتروا بها فتعلموا مفتضاها وكان ذلك سببا لا يمانون ويؤمنون ومفوزهم ويسقط في ان التكرار في بيتهم والى ضمره لان كل بيت في الدنيا الى ما خلفه من خير او شر وان كان الجميع صلوا في التكرار بالارادة الله الا ان الفيتات مرادة وما سوره في الشهر مرادة غير ما سوره لان الله لا يمانون به شيا وتعالى ان يقع في ملكه ما لا يمانون به خلا باللعنة لله منكم ما لم يمانون به الله

ايه قول النور للقلب اذ اقتشاهم انفساح الصبر
واقتشاهم وعقبتهم الاخرى ويكلاها الدنيا في سرف

الاخر اجمع وخبر الله اعلم **وقال** عليه السلام نعم العبد صميم لعل ينف الله لم يعصه
وقال الشيخ ابو بصير رضي الله عنه شتان بيني وبينهم من النور والنور وبينهم وبينهم
 روح المسترود والحق **وقال** من جملتهم من الناس يعبرون ما عبروا الله خربا
 من نارا ولا محجبا بجننته بل محجته له **وقال** في شوقه اليه من رايته العروبة في الله عنده
 واما هازم السر وقصصه في الكفر وقدرته في كلامه ابراهيم الله يسر محجته في شرح
 الحكمة المتعظمة والحق في ذلك انهم يجعلون له الشئ ويكلمون من الله لا يشئ **وقال** في رايته
 في ذلك الشيخ زرقاني في اخر الفرائد في كثره **وقال** **فعلوا ما علمتم** من الفرائد وما بعث
 من تاييد شرح القصر والموثوق به في قوله بسبب شرح ضروريه وتوضيح فلو سمع بنور
 الايمان واليقين امنوا بالانوار والموثوق به في قوله في العلم العام في تعلموا وتعلموا
 بما علموا والله علم الله من العلم بعلومه في الكتاب والسنة وعلمه على ما قبله ومعه
 قوله في امنوا بالحق انه من جملة ما يشمله مجموع قوله وما انتفع به رسوله وكتبه عاملي
 في عكف الخاص على العلم استقاما به وتبيينها على شرفه ولانه بصرة الحق على تعلم العلم
 وتعليمه ومنه المعلوم مع ما بعثه في التبيين لما قبله في هذا الاشارة الى ما يشهد
 المؤمنين من اختلافهم ان يكونوا على بصيرة في امورهم ينه في ذلك في تعلم جميع ما تكوي به
 الاعتقاد في العبادة والمعاملات على الوجه الصحيح والحق في العلم بالعلم في اعز
 العلم على الله **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم
 بهم القلوب المينة كما في الارض جوارب المكس **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم
 بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في المنبر والشارع اذ اقبل ثلاثه فمى باقبل اثنائه الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحدا فبقا على رسول الله صلى الله عليه وسلم واما احدهما
 في حجة في الخلافة مجلس فيهما واما الاخر في مجلس خلقه واما الثالث فادى في امه بل في موضع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم
 الاخر في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 المكشوفة الثلاثة افسا **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 عليه **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق

من اسبب على قوله بشرح ضروريه
 اي بسبب شرح ضروريه المؤمنين
 وتوضيح فلو سمع بنور الايمان
 طاروا من العلم العام في تعلموا
 وتعلموا بما علموا الله من العلم
 بعلومه في الكتاب والسنة وعلمه
 على ما قبله ومعه قوله في امنوا
 بالحق انه من جملة ما يشمله
 مجموع قوله وما انتفع به رسوله
 وكتبه عاملي في عكف الخاص
 على العلم استقاما به وتبيينها
 على شرفه ولانه بصرة الحق على
 تعلم العلم وتعليمه ومنه المعلوم
 مع ما بعثه في التبيين لما قبله
 في هذا الاشارة الى ما يشهد
 المؤمنين من اختلافهم ان يكونوا
 على بصيرة في امورهم ينه في ذلك
 في تعلم جميع ما تكوي به الاعتقاد
 في العبادة والمعاملات على الوجه
 الصحيح والحق في العلم بالعلم في
 اعز العلم على الله

لفتاح العلم
 من عيسى

والفعل

والغسل والصدقة والصيام والزكاة ان وجبت عليه واجب ان كان مستحيبا وكذا البيع والفاقر
 والشركة والاجارة ونحوها فيتعلم ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم لا يجل الاجران يفرغ على امر
 حتى يعلم حق الله **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 في غير العبادة ان تعلم الحكم بوجه اجمالي يسير من الجمل باطل حكمه على قدر وسعه ولا يجب
 عليه تتبع المسائل الا عند الحاجة ومنه ما يعرفه كفاية وهو ما عرنا ذلك ومفاد
 العلوم الشرعية وسائلك والمفاد صرسته اصول الدين واصول البعد والعبادة والحرث
 والتفسير والتصرف **والا** انه لا يختلف فيه بل يعرفه غير او كفاية **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 امر اخر القلوب والسياسة وعلاجها في مرضها في الله الغالب ان الانسان لا ينبغي له ولا
 الشئ والسياسة والحسن يجب عليه ان يسعى فيما يخصه من سائر النعم ومكابر الشيطان
 وامر اخر القلب وانما يحيط ذلك على الوجه **والا** في الحكمة اطباء القلوب في الله عنص
 الذين يسلطوا الحكمين وجميع جوده في **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 تصوف ولم يتعصبه فيقرن ذوقه في تعصبه ولم يتصوف بقرن تعصبه ومن جمع بينهما ففسر
 تحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 على الكتاب ويعمل ويشع **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 كماله ولا يلزم تعلمه وايضا في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 العلم ان فارقته الخشية فلا ولا جعلك مما عشتا من امر الله على حال لا يجب عليه
 فيسلكه يحتاج الى تحقيقه والغيبة به فهو مخروعة من اير له ذلك والعلم به لا يحصل له
 ضرورة فلا يلزم من استعداده **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 والحساب والتوفيق والسير والمعاد والمنكح ومنه ما هو في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 الغفران في علمه في العلم كالتحج في اصول الادلة وعويعر الم ايفر والترقي
 في العريية والتصديق وشواذ اللغة **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 منسج في علمه بعض على الفهم الاول وبعض على الشئ **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 القامى مما هو في غير وعلم ما هو في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق
 من رتبة علامه في علمه **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق **وقال** في قوله لا يشئ من الله العلم والحق

من اسبب على قوله بشرح ضروريه
 اي بسبب شرح ضروريه المؤمنين
 وتوضيح فلو سمع بنور الايمان
 طاروا من العلم العام في تعلموا
 وتعلموا بما علموا الله من العلم
 بعلومه في الكتاب والسنة وعلمه
 على ما قبله ومعه قوله في امنوا
 بالحق انه من جملة ما يشمله
 مجموع قوله وما انتفع به رسوله
 وكتبه عاملي في عكف الخاص
 على العلم استقاما به وتبيينها
 على شرفه ولانه بصرة الحق على
 تعلم العلم وتعليمه ومنه المعلوم
 مع ما بعثه في التبيين لما قبله
 في هذا الاشارة الى ما يشهد
 المؤمنين من اختلافهم ان يكونوا
 على بصيرة في امورهم ينه في ذلك
 في تعلم جميع ما تكوي به الاعتقاد
 في العبادة والمعاملات على الوجه
 الصحيح والحق في العلم بالعلم في
 اعز العلم على الله

الوسايل المشهورة ثمانية
 من اسبب على قوله بشرح ضروريه
 اي بسبب شرح ضروريه المؤمنين
 وتوضيح فلو سمع بنور الايمان
 طاروا من العلم العام في تعلموا
 وتعلموا بما علموا الله من العلم
 بعلومه في الكتاب والسنة وعلمه
 على ما قبله ومعه قوله في امنوا
 بالحق انه من جملة ما يشمله
 مجموع قوله وما انتفع به رسوله
 وكتبه عاملي في عكف الخاص
 على العلم استقاما به وتبيينها
 على شرفه ولانه بصرة الحق على
 تعلم العلم وتعليمه ومنه المعلوم
 مع ما بعثه في التبيين لما قبله
 في هذا الاشارة الى ما يشهد
 المؤمنين من اختلافهم ان يكونوا
 على بصيرة في امورهم ينه في ذلك
 في تعلم جميع ما تكوي به الاعتقاد
 في العبادة والمعاملات على الوجه
 الصحيح والحق في العلم بالعلم في
 اعز العلم على الله

ما لم يوف به تعلمه

اشارة الى الشاه على من لم يتعلم من العلم الامارة له به تعلمه و...
والذي اير على الفرد المحتاج اليه من علم النجوم وغير ذلك **فصله** و...
من لا يظن ان الشاه كما تفهمه الراس من اخلاق المؤمنين الذين تتوزع قلوبهم بالعلم الرفوف على
غير الحروف الشيعية والانتساب عما نرى عنه العلم ووفوف العبر عن الحروف مع عدم الخدم
عن امره مؤلفا به الله تعالى خالصه بالاحكام الخمسة فقال من لا يجوز لك بعلمه وتركه
ومن لا يتحتم عليك بعلمه ومن لا يتحتم عليك تركه ومن لا يتحتم عليك تركه واما ما ذكره عليك
في تركه وعكسه فانه اجري على مقتضى ما خالص به مؤلفا كان مؤلفا بما علم الله عليه
وكذا شاعرا ومن لا يتحتم عليك التواضع على جميع الامور ومما لا يتبع لكل ما جله به
الشرع بما ارجبه او جملته وما علم به من ان الله تعالى اجازة اجازة وكذا في بقية العلم على من لا
المراعى مبادية الرسول صلى الله عليه وسلم والعلم على من لا يتحتم له المقصود منه والعلم
انما هو وسيلة الى العمل بالوضوء بالنسبة الى الصلاة **واعلم** ان العلم زينة والعمل به
زينة اخرى يستلزم العبر من ربه مع غير ما يفرض الله امره الحق هذا وارزقت ابتغاء
وارثه الباطل بالكلية وارزقت اجتهاده قال الامام مشربا من العلم في من علم ما علم
بغير العلم الله كما عتير ومن لم يعلم ولم يعمل فغير عصى الله معصيته ومن علم ولم يعمل فغير
الحكام الله سبحانه كاعته وعصاه معصيته **واما** في قوله العلم بالاعمال زينة ورحمة لمن لم يفهم
بنية واستقامته فانه نية كماله او نية خير نافعة من كماله الاغلام كانه
يفهم ان نية يتعلم نفسه من كل ينال غير له ويكتسب جارا من ربه عن نفسه لا يجب
لهما ما هو مستخرج عنه او يفهم ان بلانية اصلا **واما** في قوله نية الجمع والادخل وكذا
كل امر من الحق لا خوف معه اصلا في ضالة عن نفسه وبسوء حفة وليس له راحة الا ان
مررت قوته كما سبلة في نية فانه شيخنا المحقق في شرح الحكم فقال وفيه ينقص
محمود قول الفقيه ان من علم ولم يعمل في العلم والوفوف عن الحروف بالنسبة لاصل العصاة بعرض
الرفوع في الزينة مكلفا بالنسبة لغيره مع عدم الامر على الزينة **واما** في قوله تعلم العلم
وبما ييرته كما تفهم ولا يكون تعبه سعيا بالكل ولا تضيقا للعباس العجمي بما ليس تحت كفايل
وبه يحصل العلم شرف العلم في الدنيا والاخرة **كفايل**

الرفوف عن الحروف والازمنة
لا خلاف الشيعية والتقليد
بالشريعة المحمدية

العلم زينة والعمل به
زينة اخرى

بما اير العلم العلم

اعلم لا يصح الا اذا علمت باقوام كلام الغير لو كان بالعلم صلاح الفتن
والله اعلم بغير فكني الجنيب و...
بالعلم والادخل وكذا في قوله العلم والوفوف عن الحروف بالنسبة لاصل العصاة بعرض
الرفوع في الزينة مكلفا بالنسبة لغيره مع عدم الامر على الزينة **واما** في قوله تعلم العلم
وبما ييرته كما تفهم ولا يكون تعبه سعيا بالكل ولا تضيقا للعباس العجمي بما ليس تحت كفايل
وبه يحصل العلم شرف العلم في الدنيا والاخرة **كفايل**

هذا به احسن حليل
مع احسن احوال

هذا والله اعلم مني في الفهم
وعليه السلام في جميعه

بعض ما ورد في فضل علمه
لا حركه ايلت

لهذا يش

اخرج في الامام الذي ليس به من العلم وس
عرايه امامته ربه الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال حلال الفقه وان
حلال رايته الاسلام وانما هو في العلم
الله وما يلهيه بعلمه ليعتق (التي)
نقله في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من علم من علم العلم
ففيهما بعدوا في العلم صلى الله عليه وسلم وانما هو في العلم صلى الله عليه وسلم
واذا في العلم صلى الله عليه وسلم وانما هو في العلم صلى الله عليه وسلم
والذي ليس به من العلم صلى الله عليه وسلم وانما هو في العلم صلى الله عليه وسلم

او حياء ولا تتركها مثا فبذلك وبما لم يخبر للعلماء وقال انه ايضا لا يدور الله بذكر رجلا واحدا
 خفي لك من ان تذكره لاحد النعم ولما قدر جيل خفي لك من الدنيا وما فيها وفان اذ امان
 ابراهيم انفكح عمله الامر ثلاث في وقت الانعسار لانه اشهر رجلا اتاه الله ملامسا له
 على ملكته في الحق ورجل اتاه الله الحكمة وهو يفيض به ويجعله به **وروي** انه النبي صلى الله
 عليه وسلم دخل مسجد امو حير جليل امر به يترك الله تعالى والاخرين يتفقون بقالة صلى
 الله عليه وسلم كالا الجليل على خيم واخرى احب التي طحبه اما مولا يترك الله تعالى
 ويسلونه بان يشاء العلماء وان شاء متعب واما المجلس الاخر يتعلمون العلم ويعلمون
 الجليل واما بعثت معلما المجلس **الاعجاب** اليفه **ومثا** ورد في الشاشر الناس عز ابا
 يوم القيامة عالم لم يتبعه الله بعلمه **وروي** ويللم لم يتعلم من الله ولم يعلم ولم يعمل الله
 من **ومر** بضيل من عباد الله من مرات فالابا غنا ان اليفه من العلماء ومن حلة ان الغناه
 في الله يوم **الغنية** قبل عبادة الاوثان **فقال** بضيل من عباد الله من علم ليس من لم
 يعلم **وقال** عليه السلام اوحى الله الى بعض انبياءه فالله يفيض به لغير النبي
 ويتعلمه لغير الاحول يكتبون الدنيا بعمل **الانتم** يكتبون الناس جلوه **الكتاب** من
 اليه المستتم احل من العسل وقلوبهم ام من الصم ايا من يخرع ويك على بيتي ووه يحف
 هلعت لا يتجر لم تنته نزع الحميم يسير غير **وقال** عليه السلام بلغ على الناس زمانا
 لا يفر من الاسلام **الاسمه** وكما في الغناه **الاسمه** فلو سمع خربت من البري مساهير من
 عامه با بر الله شيء تكل السماء يرمي علماء ربه منهم تخير الجنة واليه نوره وقال
 عليه السلام الفضلة ثلاثة فاضيله في القار وفاضله الجنة **واما** النزه الجنة وجل عر
 الحق بفضله واما النزه في النار من جل عر الحق بجاريه **الفتح** متجمل ورجل فض بغير
 كماله **الحسين** يقول ان لا اعلم **وقال** صلى الله عليه وسلم ان الفاضل بين يوم الغنى مغلول
 يراة الى عنقه ويكفها عرله ويجرفها جري **وقال** عليه السلام **الاسمه** ان اعشى
 الناس على الله وادخض الناس الى الله وادخل الناس من الله ورجل ولما الله قرام الله متجمل
 شيئا لم يعمل يسير **وبعض** الكتب ان ابراهيم ما اصنع بالعالم اذ امان الله اليه الدنيا
 ان اسلمه هلاوة مناجاة **وقد** انما تشبهت حسنة **الاول** في ريس العلماء من النبي

العلامات التي يحرف
بها كل كلمة
الاخرى من علمها الشريف

(البر) ينسب اليه علماء الدنيا وعلماء الاخرة بنوع وعلل وانواع ذلك النسب
 لما اشار من امر انتشار البصائر في الارض لجعل الناس بالعلم النافع (ويشعر) **ف**ال
 الفلاسفة عن قول المصداق والعلوم وافضلها وادقها الي العلم الذي فيه وشرايعه **اعلم**
 بانفسه وفنائه وايضا لطاعته في العلم حيث وفيه كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه
 وسلامه مع غير التشريف فاما المراد به العلم النافع **ج** الخليل المصطفى والقوام بشرايف
 العلم الذي هو مطلوب الله والخشية لله وشرايف الخشية موافقة الامر **اعلم** تكون منه
 الرغبته في الدنيا والتمسك بالربابية وصحة الامة التي اكتسابها والجمع والاختار والمسا
 هات والامتثال وفصل التصرف والرياسة ومبادئ الايمان والتباعد **د** وهو الامر
 ويشهد العمل وفسوة القلب والوقوف بين يدي الله الرب **هـ** ويشهد الربا ونسب
 الاخرة **ب** البحر من منزهة صفة عن الحكم له يكون من ورثة الانبياء ومن يتفضل الله
 الموروث الى الوارث الا بالصفة التي كان بها عن الموروث **و** مثل من منزه الاوصاف
 اوصافه من العلم كمثل الشمعة تضي على غير راد ومن غرق نفسه في العلم **العلم** الذي
 علمه من راد صفة حجة عليه وسبيل في كثير العفو لرب **ز** ولا يخفى ان يكون به التفرغ
 اليه **ح** والخاصة بفرد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله ليس من الربا لرجل
 الباطن **و** مثل من تعلم العلم الاكتساب الربا وتخصيل الربعة فيك كمثل من ربح العزة
 بمعرفة من راد صفة العلم الواسعة وما اخبر التنوير **العلم** **و** مثل من فلك الارزاق
 في كمال العلم كمثل اربعين سنة او خمسين سنة يتعلم العلم ولا يجل به كمثل من فخر من
 المرة يتكلم ويجرد الكمال ولم يصل صلاة واحدة اذ مقصود العلم العمل كمال المقصود
 بالكمالية الصلاة **د** **و** نفعه من الربا **هـ** المنزلة والتشويه **و** كذا الشيخ
 زروق وقال انه قوله ومن يتفضل الله الموروث **ز** انما منه في انشاء بيان العلم
 الذي ينتفع به من جوارث وفيه نكاح الله ايسر الموروث والعمل به في غنى عما لا يفي عن كبر
 الوارث وارثا والعفو لا يفي من النسب لربا في ربه وارث سموا او تسمى او قرأبت
 الله تعالى العلم لم ينتفع به وما يفي العلم عن من لم ينتفع به فله العلم في زروق في العلم
 عشر من شرايع الحق **قال** شيخنا المحقق في شرح الحكم وجواب قوله العفو لا يفي من النسب

من الرجال في ذلك مولد فترت
الفتوب رحمه الله تعالى وتبعها
مجايد به في رفق مولد

هذا الايجاز في الاخبار الواردة في
 بطل التعليم والارادة على الخبيث فهو
 خبيث ترك مما حلت عليه عليه الشكر
 لان (العلم) التكويني لا يحل عليه
 شرب عليه لما عتق من الربا والفراسة
 واستحالة الغلب والهيبة والجملة
 والربا فهو مؤخر ترك العمل
 لالة الربا وما معه حرام واعتباره
 العمل فهو بدو السلاطة منه
 واستحالة الشكر في بيع الشكر
 ولزك كارت صلاية المان التزم
 بغير الاشارة وارتاد وجهه والذ
 ولزك لم يزل بالخدمة نذره اسرالا
 شربا
 الحنف الشيخ زروق في قوله
 فعل يستغل الشكر في الرواق
 فظلم شيخه (الحنف) في شرح (الحنف)
 من مذهب مذهب

جوابه قوله العفو لا ينفع
النسيب انما النسيب هو
النسيب العالج واما النسيب
الخاص فهو نسيب التصويت
بينهم

لا في في علم الاقرب معه
اصلا

والعلم النافع هو العلم بالله
والعلم بالله هو العلم بالله
تعليمه لله

العلم النافع غير ارجاء
شوق على التصرف

[illegible]

24

عبارات العلوم في العلم
السلام

حجة عليه وان كان رخصيا كان وبلا واسلا الله والحياء بالله مرة اذ كان **وقيل** السبل من
العلماء فقال انتم يسيرون في الاخرة على الدنيا ويوشون الله على انفسهم **وقال** الحمصي كان
الرجل اذ كمل العالم يلبث ان يروى في ذلك في تخضعه ولباسه وبصره ولباسه ومريه
ومرته وان كان الرجل ليصيب الباب من ابواب العايبين به فيكون خير امر الدنيا ما
فيه لو كانت له فيضعه في الاخرة وليا تير على الناس زمانه يشته به الحق والباكل
بارة اكله ذلك في يبيع به الاغصان كرام الغيوب **وقال** بططيل من علماء طاه العلماء
ربيع الناس اذ انكم اليهم التي يفرحون بها ان يكون عجيلا واذ انكم اليهم العففي لم يرد
يكون غنيا وفراطا واليوم بتنس على الناس **قال** السيل ابن عباد قال فزاة زمانه
الطاح بكيف لو ان زمانا نزل من السماء وانا اليه راجعون **وقال** كلام هؤلاء الائمة رضى
الله عنهم ونفعنا من كتابه حتى به انفسه لا شك فيه ولش لا ينبغي ان يوخز على عمومهم وانما
من اشارة الرخصي الى العار من منسج السالكين في ان حمله على عمومهم يوجب الى يجره
العار وابله وسوا الكثر تحلته لانه لا يوجر على الوصف الذي ذكره الا القليل النادر
اياه معروف في الفروع ذوات الالف واللاف كالبعضيل والجنير وسرى ومعر وف
والداراني وقيل ان من اعطاه واعادته وقوامه لا يجوز ان يفتخر من سرائره ولا ان يفرح من عرائره
بقر **قال** التواتر في شتم المسلمين من لا يؤيدك من كلب العاقل فلتاح الزير ومشلة الاعيان
ان العاقل في تفارقه خشية على قاربه فتهب فكم ما سوسنا من اهل العلماء يقولون
به مثل هذا انه من تخليق البرية بالنداية ومن خذله البرية بالنداية فكيف انى
الضلال افر منكم الى البرية **باب** **قول** ان فادته الخشية بلط فخر بالانصب
لم يجمع له سببا ومع الشافعيون وامامى عرابوا من مقتصر وكلام انفسه يبر اذ انفس
تكر به حجة والاعمال رحمة **وان** لم تتركه خشية لا يستحق العالم فكمح من العلم له
شغل كلام القمى المتفرغ شغل قال والذين يسيرون من العفة ان الصناعات والتجارات
والاشتغال بالاعمال الزاير على مرض العير وعلم الكعب كل ذلك اسباب مشغية وجعل سزا
هم لا تشغلهم من ذلك بالانية فهو من العلم انفسه وان كان لا يدرك عليه لكن فاته البقي
وان فخر بذاك من غير الكفاية فهو سبب في الخيرات وانه فخر بذاك الاستعداد والانداد

كتاب معرفة الامتلاء
على عمومه
امارة الشريف (العلوي)

التبع يار وبع (عز الغيم) الخ
 عليه ووفنا الغيم واغنا عليه
 التبع انزل اسلا بانه (وعين)
 الا عني (زاد) فيه اجاب
 واذا اسير به اعلم ان (ان) وفنا
 كما رقتهم وان نفع علينا
 فبخت عليهم ياليس يا ليليس
 سهل قول ابر عطاء الله والغنى الى
 العلم ان فارنته العنقشة ولك
 ولا يعطيك عن المراق

لا يفتقر العلم والجد على
أبدا

فصل المواعظ التي يتبر من العبد

حکومت عظمیٰ

32)

ما قاله به عند النبي

عينة بقوله تعلم العلم اعم من العلم الحرفي والتجسيسي والنبيا والصا
 غير علمه فينبغي التخييل والتخمين وهو سبيل انذار الخوف من الله تعالى بل لم يكن يعرف
 في الحال ان في العلم **واما** الكلام واللفظ المتعلق بعقول المعاملات وموصل
 الى الصورات فانه لا يميز بين الارغفة والربية وقها يد في الحزم والحق ثم قال وانظر
 الى اواخر النظم اعلم ان كثير من النفوس التي تزعموا العلم بالله واعني من اتهم ما نوا
 بهم من كماله على كمال الربية وتعالى بغير علمه وليس النظم كالمعلمانية (وهو بلفظه
واعلم ان المعيار الصادق والبال على صحة دعوى التعاليم له ان يفرق فيقول
 الموت به وان سئل ان يكون مستغلا به اذ ذاك وهو على صواب والاذان على باطل
 فقال في الحاريف المشروعة في رتب الكلام انه وبعض من يشتغل بالعلم به انه ينفذ
 اخلاص النية فيه وان لا يشتغل به الا الله فقلت ان العلم بالله هو الذي اذنت له
 غراموت لا يوضح الكتاب من ربه **قال** ليس امر عباده قلت ومن لم يوصل الخط
 ونمائية الصواب بان العبد في تلك الحالة لا يصرف منه الا العمل الصالح الخالص
 من شوائب الالماء وما ربه حكم النفس والتباعد السوء وينزل السوء من
 العبد ولا يستشبه له ذلك الا ان يتحصى ما يفكر في حلول الوقت وحصول العود
 وينزل يومه عن فض الامال الى موصل حشر العمل وهو ان لا يفرق لنفسه وقتا ثانيا
 يكون فيه حيا **وعنه** في ذلك يخلص عمله من الاوقات ويتكلم من انواع العودات
 لان قوف الموت به كل نفس والحكمة يسير عليه جميع ذلك وكل عمل انتم تسأل
 فيه طاعبه غا بلاغ تفهم وفوق ذلك ان لم يكن مستغلا به لا يسأل مثله كذا
 فانه بغير من الاخلاص من باخذه عما يحس عليه الاخر فيه لا يفتت ثمرته
 الا في تلك حال ويكون في حاله الى امنية من كتمان ايقاع كاعنة من يرمي له
 على مصلحة ما هو اخر منه من العلم يجوز شوايحه ويتجمل له حصول التقرب بما كان
 ذلك فرق نفسه ورواكة حكمه ووايته ذلك انه قد عرف له في حال اخره فيه غرض
 ونيو يكون احتكاك نفسه به اكثر فيفرقه على ما كان اخره فيه ونيو غرض
 من غير مبالاة بها يعرفه في ذلك امره منه **وكلامه** مع اهل الميتة (عليه السلام)

العبارة الدالة على صحة
 الاشتغال بالعلم لله

وهو في الاصل المطلوب
 من العبد هو ان لا يفرق لنفسه
 وقتا ثانيا يكون فيه حيا

العلم فذل المواقف من الممتحنين بعد كلامه بفرق بين العلم الذي يكون من السابغين وبين
المفتقر ومن المتكبرين بنسبة ومن الظالمين لانفسهم بنسبة فالمرموم السابغين وكما قالوا بقوله
 انه لو قيل له غراموت لم يضح الكتاب من ربه **الثالث** في بيانه بعض معاني الجمل وبيان ما يستعان به
 على تفسير النظم النبوية في كمال العلم **واعلم** ان الاشتغال بالعلم افضل من البطلان والجمل
 على كماله ان الظن بمعاني الجمل لا الجمل لا يكمل على حقايق ما هو ملتزم به من العلم
 ولا يجر ما هو ملتزم به من العلم ولا يجر المعاني على ما هي عليه ولا يفتقد ما بها حات
 او فوات ويتركها ابعد غير موجبة للملاك ونها واخرى لسوء عجز (نصفه) بآيات التوبة
 اذ ليس ما التزم به في تكلمه حوبة وقد لم يجر من العلم سبي على التصرف وصف لازم
 وعلم وتبع كذا في ذلك التزم من النقص وتبني على العمل وانما العلم المرغوب
 به صورة السالم الكامل **وقد** تفرق في قول الشيخ انه الحسنى من لم يتخلل في علومه علمات مع
 على الكمال وهو لا يشع قد لا يعلمه في شئ من النجاسة **وقال** في شئ من الحكم
 وكل ما فطره الشيوخ في النسخ من فرائد العلم بالنبات والاسماك والتخمين من ذلك وليس
 مراد به ترك فرائده ولا في احد عند كيب وهو مكتوب على جبهة الدجيم والذباية وانما
 مراد به ترك النجاسة والافلاك لا صلاح النية في فرائده ولا اجتهاده في قصير الاخلاص
 به والاولى التي التزم من العلم هو علم الجمل واصل العلم وذلك بغير علمه (انما
 دلت ومكانه كشمس والنظر في الاحكام بين الاثار المحسوسة من الريا والحب والرض
 عن النفس والتمسك به في الدنيا ونحو ذلك والارغفة في طرفة ومخالفة اهل الخير والبري
 فيمن الامور يستعان على اصلاح النية ونصب حجب في فرائده بيشعر في ذلك من امره
 الترتيب في افلاص العمل لا في العمل **وقال** ان شاء الله الكلام على ما يتعلق بتعليم
 ولا يفرق في الاخلاص في كمال العلم وما به ذلك للعلمه عن قول الله ليس يخفى
 وقوله المص عنده حرام ان ينزل العلم على ما نصي له **والعلم** **قال** الشيخ زروق في اخر
 لغة المنع في الشئ ما منع من الرية عليه وتعد به الى غير كعونه الى شعرات في
 الصلاة والرجعات في الافلاك والحسرة الشعية موضوعا للاختلاف من العود الى

بيان بعض معاني الجمل وبيان
 ما يستعان به على اصلاح النية

مراد الشيخ بالشيء على
 الفرائد بنسبة واسعة لا يقتضاه
 في قصير الاخلاص في شئ من
 شئ من فرائده اذ في تبيين
 النية الصالحة

الامور التي يستعان بها
 على تصحيح النية في العلم
 وغيره

في الرسالة الرابعة والا
مئة
حيث نال اربعة (الام) مئة تنق
اربعة حريث تارة ناصح
وتارة اشار وترياحه مؤلف

الاول

الواجب والمحرم والمكروه

نواب

الف

الفصل المطلوب كليا
غير هازم السنة
والرعيمة والنافلة

فلا عيب في كتاب الله وكل يوم في محله
 ودرمها فلان سكه نوره چو سكه
 في كل يوم ودرميه بيست و سه ليله
 ١٧١ بيست و ذكروا عن مناعه لعجل
 و فلان ملك تو قيل ان ده الجور
 يعينك على هذا الامر ففنته يعرض
 العاقل ان اكل اللحم يغير العقل
 و يصبغ الزر و يغير الزميه هم
 رفق مولاه

فقال جلال الدين رحمه الله السوحي
في الاقوال الاجازة الشيخ غير منزله
في جواز التحصيل لان في الاول ابدية
معرفة نفسه الاملية جازلة ذلك
وان لم يكن احرو على ذلك السلف
الاولون والصرح الصالح وذلك على
الافراء والامثلة خلافا لما يتوصله
الانبياء واعتقاده كونها شريفا
وانما اكله التماس على الاجازة لان
الاملية الشيخ الاجل على غلبتها من
الاخر كمنه من المستبرر وغيره
فغضرو معاذم غزاة والبعث
على الاملية قبل الاخر شريفة حلت
الاجازة كاشفها من الشيخ للاجاز
في بعض مناصح قوله ما لك رضى عنه
سبحان الله اعقل اهل زمانه
امه (في ذكره الواسي محمد بن

وانفقوا انه كان اعقل اهل زمانه **وقال** اخرج من جنبل قال مالك ما جالست سفيها فكم
 ونرا اخرج منه غيره ولما به مضاييل العلماء اجلسوا في يوم ما شيئا بفيل
 وحركوا بهن فقالوا انما في الناس السفيها وقد اتفقوا زمانه وموافق ثلاث عشرة
 سنة وكان يغفل البعوض على شيوخه (ام) لم تخلصت ميتة بلما وصلت الى مرج
 الميتة ضربت بيسر على من جسد وقالت يا فخر ما كان ارفاك بلما تمكنت يديها
 على العرج والتفتت بهما استكحاحا احرا زلت يديها فبسطت نفسها المنيمة ما الحكم به
 ذلك من ذليل تفكح يزيها ومن ذليل تفكح من بين الميت فدرسا مسكت عليه
 اليد وكان النسياع به ذلك بيسر البعوض اى حمة اوجبت علينا حمة الميت ولا تفكح
 منه شيئا او حمة العرج بلما تفكح منه فيبنيها كذا في ذلك ما كان به حمة اليبان
 الكلبة فقال مالك اراء الحكم به ذلك ان فجل الغاملة ثانيا نير جولة حرا العريية
 فانه كانت اوقت فان يريها تشكك فيملكت الغاملة حرا لا يقره فانكلفت
 يريها فتجيب البعوضاء مولاى وكفى واملاها وذاك الوقت بعير الشكك والحق
 بالشيوخ كما كان عمن الخطاب يلحق بعير العباس يا بل يريه الشكك (يكن)
 فتركه العا وكان له الله عنه اول امي يلقا المسجروين بشرا الصلاة والجنان
 ويعود الموضو ويغض الحنوق ويحبب الرعوى ثم ترك ذلك كله فلم يكن يشهد الصلاة
 في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الجمعة لا يات احرا يغيب ولا يغيثه حفا
 باحتمل الناس له ذلك وكانوا الرغب فيه واشترعوا ما وكان ما قيل له في ذلك يقول
 ليس كذا الناس يفران يتكلم بعزرك بلما حضنته النوبة سبيل عن قتلهم عن المسجرو
 وكان قتلهم عنه سبع سنين قبل موته فقال اولئك في اخير يوم من الدنيا واول يوم
 من الاخرة ما اخبركم بساتر حركي في ميت ان انتي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكنت ان اذكي عني باشكرات وفيك كذا اعلمه بتي في الضرب التي ضربت
 وكانت الاصح تخرج منه فقال انه (وفي) المسجرو والناس والايه ان ضربه كان بخلافه
 (اب) جعج (النصور) العباسي لاي ايلم الرشير والاشم ان جعج من سليم من الر
 ضربه في ولايته الا ول في الرينة واختلافه في سبب ضربه بغيره (اب) جعج النضر

ما لم يترج وموافق ثلاث
 عشر سنة بعوراه
 بغيره بلما

فتواله وموافق سنة

ما لم يترج للناس في اول
 امره وترك ذلك في اخره

سبب قتلهم عن المسجرو

اختلف في ضربه وفي سبب
 ضربه وفي مفره

ضربه وسبب ذلك

او

او جعج من سليم منها ع حريث ليس على منسكته كلالا ثم ومن اليبس منه له حريث به على
 زه وسر الناس وفيه انه اخرج من عظيم محمد بن عبد الله العلوي بان يبعثه (اب) جعج من
 الانه على الاكره على من الاكره (اب) وفيه (اب) ضربه في ثغره عثماني على عا رة الله
 عنهما واختلف في مفره ضربه من ثلاثين الى مائة وموت يرا حشر الخلع كقوله
 وفيه عور ذلك مكمل الى من لا يبيت كجيج (اب) في بعير وكلاه يبيور روة وفيه جعج
 المنصور افاء من جعج من سليم فقال اعوذ بالله والله ما ارتفع مني سوكة عن جعج
 الا وانا اجعله في هذا الوقت لفي انتم رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه جعج
 مغشيا عليه ولما افاق ودخل الناس عليه قال اشهدكم انما جعلت ضاربه على
ثم قال في اليوم الثالث فرغ من موت امير المؤمنين النبي صلى الله عليه وسلم فاستحب
 منه ان يدخل بعض الله الناس بسبب ما كاه الامر عن غضب المنصور على ضاربه
 بضربه ونيل منه ام شريفة قال الراوية في سمعته يقول حير ضربه الدم اغني ليم
 بالانه لا يعلمون وكان ضربه في سنة ست واربعمائة وثلثه وفيه سنة سبع
 واربعمائة وكان يقول ضربه في سنة ست واربعمائة واربعمائة واربعمائة
 ويذكر في قولهم من غير العنبر ما اغبحا هرا لم يصيد في هذا الدم اذ في **قال** الجياني
 ما زال مالك بعور ذلك الضرب في رجة من الناس واعظم حتموا كانت تلك الاسواق
 الاحياء جارية حمة الله تعالى انكحهم ومنهم من الله مالك من انسر وكان بغيره ام مالك
 وكان من كبار التابعين ومنهم من الاربعة الزمر حملوا عثماني رة الله عنه الر في ليا
 وغسلوه ودفنوه في عام الحجاب وسموه انشور المخلد كملها الا بررا الا جعج
 نسبة الر في اجم بكر من جعج ومنهم من احب حلقه في في شربة في شربة رية ابي بكر
 الصري رة الله عنه كان جعج حلقه في حلقه من جعج الله احرا الحشر رة الله عنه
 وموتهم والجميع انه من تابع التابعين وفيه (اب) من ان من (اب) جعج لانه (اب) رة
 عايشة بنت سعد بن ابي وقاص ومنهم من كان يبيد بالجميع انما ليستا بحد ليد لا
 الكلا باذ في هذا في التا بعيثات ولم يتركها (اب) جعج الر في الصا بيلات واختلف
 في ولاه من ثلاثين وتسعين قتال **تت** وتوفي على الصبي يوم الاحر

عمره عا رة

وفت ضربه

نسب رة الله عنه

الجميع ان ما كان تابع
 التا بعيثا من التا بعيث

اختلف في ولاه

ووفاته

مرقد البقيع

می را

السلامة

و

ويصغر الزمان والسماء والارض والشمس (استوى على العرش الرحمن الرحمن على العرش استوى) اليه
 يصعد اهل الطيب ويصعد اهل النار ويصعد اهل النار ويصعد اهل النار ويصعد اهل النار
 وجاء ريك والملاص صبا صبا وفي الحشر مولا كثير ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا
 يقول ملئني من ذلك الحشر **وقرئ** من الغلواء لتأويل ذلك ويبدأ بعمله
 مع التنزيل عن كتابه المستجيب في الكتاب العزيز ايضا كقوله كثير تنوب فغدا هو
 الانبياء والرسول عليه السلام والسجدة وكذا جاء عن الملائكة عليهم السلام وفردك
 الشئ النبوي في شرحه لغير الصغر ويبدأ تأويلها ومعلمها فلا تنزل ولا جمل
 الايات والاحاديث الموصلة ما هو مستجيب في حق الله وفي حق سائر المعصومين
 الانبياء والرسل والملائكة المصممين ككتاب **الشيء** من الله ان يسير له منزل
 الكتاب شيئا من ذلك التأويلات والله اعلم بالشرع بالبيان الى ما عساه (الفضل)
 الايات والاحاديث المحتملة لغير متعرق وفردك (الفضل) ما هو مستجيب في حق
 التعظيم والتعظيم (المعنى) ان من العبد المحتمل للمعالي المتعرق (والفضل) الى
 تفسير المعنى الذي عينه المعصومين وايضا هو ان الله اعلم الاول الى السجدة
 الثاني (الفضل) والمهية لكرامته (المعنى) ان الله اعلم من العبد عنه ويجتمعه (المعنى)
 في العبارة بفتح وتشالوا الى السجدة (الثاني) يتبع (العابد) الله برعبه وعبر الله برعبه
 وعبر الله برعبه وعبر الله برعبه وعبر الله برعبه وعبر الله برعبه وعبر الله برعبه
 بل صاب ملاك كعبه الرحمن فاسمع وانشدها وابروها وغيرهم **ومثل** في حاشيته
 للاخير بالكتاب ملاك والاخير يسمعون والبر لا يذوق من بيانهم قولهم في حاشيته
 لا يجنب احركم على حكمة اخيه ان حصل ذلك على ما اذا تركنا وتفارنا وقولهم
 في حاشيته على المربع والامر على من انك ان عملك اذا اثبتت الخلافة او الكنت
 وخبره لك في (والفضل) هو الخلافة الجاهلية ليعلموا والاستيلاء فتول
لما رغب فيه من تعليج ذلك للولاء (المعنى) ان من العبد المحتمل للمعالي المتعرق (والفضل) الى
 الشئ محزون ان يكتبه له يتسرع في سبب سوا الله منه تأليف هذه الجملة (وسبب
 كتب له مختص لما تفرغ من ذلك الاختصار) ان العبد المحتمل للمعالي المتعرق (والفضل) الى

التفسير والبيان

امثلة (الاصحاح)

امثلة المنعطفين

الفقيه

تسمي سؤالا الشيخ
محرم من التاليف



5

والله اعلم
بما فيه
المراد من قوله
عنه عليه السلام
والله اعلم

وكان ايمانهم انهم ان يتلوه في حضور
مجالس العلم

ليكون على بصيرة فيقال شيخنا في شرحه الحكم ومكان ايمانهم انهم ان يتلوه في حضور
مجالس العلم ويستعين به ويستفيد به ويحذر به قلبه موقعا وحلاوة وكلاهما فيهم
وسمى به ويحرم مفارقة ويعتقد انه غنيمته للحجج وروح العيش وشكر الله على وبعده
الله والى الله له واقفاره عليه اعملوا فكل من علم من هذا خلق له وكمن منته ويكلم يفكح
تلك الاوقات بيده يهلكه او يخلصه ومن وعدهم ان يخلص الله تعالى فيقال في حكاية
وقال الحسن قول الله لما رجعت وان كان ثواب (التعليم مع حسن النية يحفظ الكسب
تاوب بنسبة النفس من نفسه وكان لم يأت بذكر العلم من جميع جهلته وما يستحق
ويكرر ينسخ لخلع علمه ان يرى انه لم يعبر الله هو عباده فتدرك في غير لوان من جميع
عمره في عباده فله او في قوله او على الله يتم ان تكون على باهوا ويكون مع قوله
لنفسه ولا لغيره من ان يتاوب ويحذر ان تكون به عن التواضع كلامه فادع وتعلم
لما الشيخ فخر بن رافع ومعلم عفيفة واما الله فله التاليف تعليم ووعده ان الخير من جهة
المعروف على من الاحتمال اتم الباكيت والغير المحرم والى ربحه الى التعليم المعبود
من قوله على او لا ير الله او الله قال تعالى ومن احسن فكم امره على الله **ف قوله**
واعلم ان خير القلوب اولاد النجباء وارجو القلوب النجباء **يسبق الشئ اليه تركية**
لما ذكر بعرض الحديث على تعليم اولاد المؤمنين وانه اول ما يجب فيه الناحية وهو خطاب
الشيخ محرز وتعليمه له في تعليمه للاولاد وارشاده به وخبر الاول اسم تفضيل واطار غير
وكان لبا اختلفا في جنس وشي من قوله انهم منه وانشي **واما الثاني** والثالث محمد بن
الشريفة او عن غيرهما في قوله انهم منه وانشي **واما الثاني** والثالث محمد بن
به حشر تجري الجوارح على مفتضاله **ف قوله** ارجو من غير افي معكوف على جنس بهو حشر
لله **ف قوله** النبي على حزب مظان ارجو من غير الجن وملاو فعة على القلوب اية قلب لم يسبق
الشئ اليه وسوق قلب الصبر وانما كانت القلوب التي لم تتلصق بشي ارجو القلوب لقبول
الخير لله القلوب اذ اسبق اليه شئ فسيو لم يتاثر به الموعظة وعكته الجميلة في الله لا لانية
الخير يركب في عمل الفكر ان لا تزول منه رايته لا بعد تعب ومشفقة وان كان العلم
اسم ما على الركن ان يجب الصبر في ان السور لانه الكبح يبركه في الكبح فخير الله على

في الحق لو اجعل الله في كل عمل
املا للغير ان انتا حقه اذا
لكنه اخرج منك الى حله اذا
عصيته

في غلبه فليكن احكم من هذا الكلام في العلم انفس من غير انفسهم ومن غلبه السعيد
حسب منهم وفراوص الشيخ ابو الحسن التاليف في ابنه بفسوره
او اشتهت ان تكلن بقرطوف فربيتي فحاشيت في غير السور واصل في حيا له
وسابق الى الخيرات واسلا سبيلها وحصل علوم الدين وادعها رحا له
يظلال ما اذا لم يسبق الشئ اليه فانه يقبل ما يسبق عليه من الخير اسم في قول اية ليس يغفل
ما نوح وكافا كح ومسا الحسن قول القليل اننا نمر انما قبل ان اعلم النبوي
بوصف فليها خاليا فتم كفاه ونرا من الله في قوله على الله عليه وسامرا والادع
بالعلة السبع الحروف حتى تتم حلاوة الدين من قلوبهم ومنه في الخير في ابراهيم
في الله عنانها على الله عليه وسامرا **ف قوله** **واولواي احدى** وفضل ويحذر بعرا
البرايير والنفوس الواجبة ومسا لا بد من نوازل الخير **ف قوله** **واولواي احدى** وفضل ويحذر بعرا
في اخي النبي الاول عن قول الله ووفوا عهدي ما احل لكم **ف قوله** **واولواي احدى** وفضل ويحذر بعرا
القول في مومنون لان ايضا **ف قوله** **ما عشت بالبناء** المبحر في محشر شغل وفي نسخة
عشر به بالبناء المبحر في محشر تعب كماله **ف قوله** **الناهي** اية المشرقة النبي
المحزور من الشئ ناسي او باعل والنصيحة بشأن كل مومني وفرا قال على الله عليه وسلم النبي
النصيحة الحريث **ف قوله** **ورجيت** **ف قوله** **ما عشت بالبناء** المبحر في محشر شغل وفي نسخة
ايه الطالبيون النبي **ف قوله** **ما عشت بالبناء** المبحر في محشر شغل وفي نسخة
المؤمنين الشيخ زروق وكونه في قلوب اولاد المؤمنين لكونه في ابدلة بخلاف اولاد الكفار
ايه لسبب في الشئ في قلوبهم ولعن امارة في اولاد الكفار ولما ذكر لوجب ان
ومر ان ان يجب ان يلقى اليه ما يجر به اسلا من فيل في البيع محاسن الشريعة
ويسلم به كلاله ما به عليه ولا يمكنه من تعلم الف وان لانه ومسا له في المبحر في محشر
تتم له ووه المباسر مغرم وان لا يسلم به في المصحف الى ارض العرو وخشيته ان يسفك
مبتداه ابي العرو ومع تحشر في المبحر في محشر فسال ما لك ومن علم الف في العرو
حيث به حقه وشهادة تروا منته واجاز في اسو حنييفة وتروا في بيده الشيا في
واعلم انه فرغ من قوله منا واولواي ما عشت في الف **ف قوله** **ما عشت بالبناء** المبحر في محشر شغل وفي نسخة

لا يعلم اولاد الكفار
التي ان في مومنين ملاك

معارضة وجوابها

عملاً الجليل من عزاء الله مذكراً له **واجيب** بل ان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص بارادته
 يات اولاً بالنسبة لمفتح له في باب الذكر وتيسر عليه امتحانه وكان عمل السليم
 بحاله من عمل الجسم وسلامتها اولاً بالنسبة لمكانه فربما وفتح له ثواب التعظيم على
 يافته له في عينه ووزن فية صالحة لا سيما في من الهذله الخ فالجهد والعناء وكثير فيه الجهد
 وطريقه السيرة في عا والبرع شئنا نعمل الله السلامة والعافية ونحسب من افعالنا
 في اختلاف اجوبة الشرح لله عليه وسلم لا سيما في الرجل انظر من انظر الله عليه وسلم
 كحبيب القلوب وكان عجب كل احد مما ينادي به حاله فقال لبعض الصلوة لوفته كذا
 ورافعه من التفصيل وقال لا خير في الالترير وقال لا خير في الجهاد في سبيل الله وقرن قوله في بيان
 شرح المنتقم عن الميوس في حاشيته الموكب في كتاب الجهاد ان عمر الله انحر وكتب الى
 مالك يحضه على الانفراد والعمل في اجتماع الناس عليه في العلم فكتب اليه مالك ان
 الله ففتح له اعمال كما في الارض في رجل ففتح له في الصلاة ولم يفتح له في الصوم
 ولا في فتح له في الصلوة وفي يفتح له في الصوم واخر فتح له في الجهاد ولم يفتح له
 في الصلاة ونشر العلم وتعليمهم في افضل اعمال الله وقرن في يفتح له في
 ذلك وما اظهر ما انا فيه بروه ما انت فيه وارجلوا ان يكون كلنا على خير وعجب على كل
 واحد منكم ان يرضى عما قسم الله له والسلاحة وقرن قوله ان التعظيم بنيت طاعة وكم
 فيه تعلو وكل اسايي الاعمال الطالحة بل الذكر بالاعمال افضل من الذكر بالجهد واللسان
 وسيفر الله واضمن في الله باللسان في الله عن امره وسببه وايضا المنفعة
 المتعربة لا شك في كونه افضل من انفاص كل الذكر في منفعته فاض على الذكر في اختلاف
 تعليم العا والله اعلم **وقوله ليس منكم** تعليل لقوله ايصال الجني ان لو لم يكن
 والله اعلم وتقدم وجه ذلك وايضا قوله العا فغيره في يفتح له ان يوضح الال في من ذنوبه
 لم يتجسس برئ من الخصال وليس الاقلوب اولاد المومنين وروى عن باغي والذين
 قولنا قال ليس ابو عمر الله ابر عبد وجه الله في شرح الحكم على العلم ان يتعذر
 احوال من يتعلم منه فلا يسل علمه الا لم توشح فيه الجني والصلح ان بذكر تنعيم
 له التيلات والفاصل التي في هذا ولا يميز له لم يوسى من علم حاله او جعله

رجو بقدر الله عسير
تحتلوا باختلاف
أحوال الناس

ما كتبه العمدة المالك
وجوابه له

نشر العلم وتعليمه
مرافق لاهم ال

على المعلم تقبل امره الى
المعلم

في الاخير. ذكر عن بعض العلماء
مروى عن حنبل انه كان يتردد اليه

[illegible]

نخ و دان

شيخ قال وفي قوله عز وجل ولا تقولوا السلفاء (هو الكتمين على العلم من بعدهم)
 ويستنبهوا اولئك قائل ومن منح الجبال علما اظاعه • ومن منح المستوحشين بقرظهم •
 وفيه خلافان ريبا منعوك النعم انشر النعم وقالوا انه يستعين بالعلم على مقتضى التخلي (الذي
 يبيح العلم) الله شره غفيرة فقلت (الحكمة زيادة العلم في اهل السر كزيادة العلم
 في اصول المختل كلما ازداد ريبا ازداد اذرا ومن اكله صبح محرج شيخ قال فقال بعضهم
 رايتم سعيان الثوري حتى رايتموه في التمدد في العلم ومن يجر ماضنا الامتحن الانباء الرينا
 فقلت وكيف ذلك قال يلزمنا حزم عترة الغر وبنوا عمل عندا وجعل عاملا او حادجا
 او فهم ما نلوا حادجا فيقول عز شامعيل الثوري انه **وفروا** لا تقولوا (الحكمة غني
 اهلها فتكلموها ولا تعلموها العلمها فتكلموها) شيخ ذكر رحمه الله (ان في تعليمهم
 معاسر تقتصر بهم ومعاشر تتعزى منهم الى غيبهم) وانه من الاولين تقوية جهالتهم
 الزمنية للاستشعار بهم التوصل بعلم الجميع المطالب الرينوية على الجمال فتستغثر
 نفوسهم عترة بعضهم (الشارف ذلك على كثرهم منهم من التكاليف على الريناء والاشرف
 الرين من يوعظه من ابناءهم المتشبهين فيقولون به السمع ويقتالون على تحصيل
 افعالهم عليهم بالفرع من الجمال والاسلمون به ذلك من الريناء والتضيق والانعقاد
 والريادة وغنى ذلك في ضرب العصيل (اخواع النزل والسموات وانه من الجاهل
 الشائبة وقوع الاغترار للجملة بجملة الريناء ينشأ من رينهم فزعوا زواجر رين الريناء
 ما ارادوا ويتوهمونهم نالوا اشرف الاخرة بما ابادوا واستبدوا به ويحلمون ذلك
 على الاقتراب به في كلب العلم ويفتخرون بما وفوا او يهود به ذلك الى مجتمعتهم والتسلسل
 احوالهم حالهم ويخرج به ذلك الى الزواجر الرينى ويومسرافه طباعهم الرينى فيكلم
 به غفيرة ما هو مفصود بعثة الرينى (الذين يمين به الريناء والذين غيب به الاخرة) وجب (الغنى
 والمسكنة) اتيار التواضع والزلة والتخلو باطلاق الايمان والاسلام وحسن
 الحزم (ارتكاب المنه) والاثام شيخ يقول بجمع ذلك الى التشكك الغنى والحق والحق
 به (التي السب ويكره وباله ذلك راجعا الى العلم لئيم اسباب ذلك على يد رين

كان من اوصاف السالفة فحينئذ
ويذكر ان يتعلم منهم العلم

ربا، العلي بن ابي طالب
الباقر بن ابي طالب

قِسْ مَرْيَا

ۛ تعلیم مرکز است
فلسفه ۛ کتب (اعلم)
مجلس

12

المفرد و من العلماء

سوال المقصود من بحثه الاول
عليه السلام

وعوالتهم بعزء الدينار والتمنع

والأخيرة وحيد المعبر والمصدق من أرباب
البيان والمفارقة والالتزام والتخليص

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

انما يحيط بشرف العلم
نمر عن عفة و
يحل لها تجر
لا والله الظلمة

[illegible]

ح

روایت افسری

حرم

ام السوي للفرج
على المشط

أم المصطفى المنزوي

العلم في حصص فكره ذلك المذهب. وأبراه بالنعو وغزو من بعده في الابد.
 وبما اردت ان تقرر هذا ما عني من نصيبه. فلا في اصول مالك. واحقق في روح المذهب.
 وبما قال مالك. سلسلة من زعمه. واعمل بما حفيظته. فحكي على الرتبة.
 فتولت وفرجاء ان يوم ويا الصلاة السبع. ويضربوا عليه لعشر. ويعرفون ليس.
 به المظاهير. واليه يغيب عن اللبنة ابود اوردة والنسب والنسب. عن حجة من جنس. وقال
 حسن عبيد الله في الوارد من اولادكم بالصلاة. ومع ابنه سبع. واخر يوم عليه.
 ومع ابنه عشر. ومن هو امين في المظاهير. والوجه ابود ابيضا. اذ عرفه ان يصبر بمينه.
 من شماله. صر في الصلاة. ونقل ابن الجزري عن كتاب امير السمرية. عمل اليوم والليثة.
 اضربوا على الصلاة السبع. وزوجك سبع عشر. فاذا فعل ذلك. فليجلسه بين يديه. ثم
 ليقل له اجعلك الله على قنينة فكان. واذا اوىع الولد فليعلمه لا اله الا الله وكان اذا اوىع
 الولد من بيت عبر المذهب علموا. وفي الحرام التي لم يتخذوا الاية. ثم الامام بكلامه في الصلاة.
 ام لا الامام ما يتوقف عليه كنهه. ومعهم منه ما يعبر بها فلا يرمى مع جهة العقاب.
 ومعهم منه صفة الصلاة المشتملة على امر اربعة. وسننهم. ومستحباتهم كما لا يرمي مع جهة
 شوكهم كمدار الخشب والحرق. ونوافضهم ومبطلات الصلاة. وستر العورة.
 واستقبال القبلة. ولاجل كثرة مسايل الصلاة. وانما علم ام النبي صلى الله عليه وسلم قبل البلوغ
 حتى يقر به قبل البلوغ. فلا يشكوا به. بعد البلوغ. فاذا تعلم احكامها به بسعة.
 الصلابة بلا ياتيه البلوغ الا و فرغ من كثير ام احكامها على من لم يستغفر وضوء مع
 بالقبلة. والقبلة. والامر للنبي كالبغير وظن الغسل بالوكه. لا نزع انما كلبوا
 بذلك للنبي لا لغيره. وكل بغيره. ثم في ذلك وفي المختص. وفي لم يات في علمه. فكل.
 الولد في غير الوجوب. والنسب. وينسب على القولين. الثاني. وعمره. قال. والمشتبه
 الثاني. في القول. بالنسب. كما في الجور والشيوخ. يرمي برحمهم. ولا يفرضهم. وغيرهم. انفس.
 وامامهم الصغار. فقال. ثم يرمي برحمهم. وارشده على المشهور. وقال. اميرهم.
 على الوجوب. اذ كتب عليه بعض اصحابنا ما نصه. انني قول اميرهم كالبغير. كيف
 يدخل في حفيظة الواجب. ثم جرت منقولا من الجزر. في ما نصه. ويدل على وجوبه. او لا

البرق

ويعنه والله اعلم الكتاب الولي نعم قال بالوجود يكون الاب او الوحي اثنا عشر مرة / ام
بالصلاة وهو الذي قال ابن بكال النعم الله العبد ان يعلم الصلوة ما يجب عليه من
اعتقاد مع الرعية ذلك من ام ودينه ومن قال ان الام عني واجب عليه فلا شيء عليه
وجيب الخلل الام بالام بل هو الام او ليس بالام وكما في الكتاب انه ليس بواجب بل ليس
فوله بذلك ينبغي ان كان ذلك من العبارة مع معتبر من الاشياء في النقل فذلك لا
يكنم لانه ما راد ما يجب عليه بعد البلوغ والله اعلم **ولا يقال** يكره ان يؤخر في حرا الواجب
لانه في تركه عقاب **ولا نقول** ان الام بالاعتقاد في الحر ما ينبغي على
المعصية ولا شيء من استخفافه في الاخر ان لم يعف عنه كما هو ظاهر في ما راد من حره من
البعث المتفرغ وما قاله كان الله له مواجب للفول اعرفه فوله بالصلاة اشارة الى عدم
امرهم بالصوم وهو كذلك لضعف عنه ولعدم تكرره في الصلاة **وقوله** ليس في
بعد ان جلب فصور ما نصه انما يفسر من ترك الصوم كسلكه ان الام لا يسلو عنه ليس
دخوله فيه وكذلك الام لا يسلو عن العشر فوله في كمال السجدة والكمال العشر
ونصوص المتفرقة كالتحفة في ذلك **فمنه** ويضرب في ذلك للزوج غيب الزوجة
على تركه والفرق بين حرره عن تركه الفاسخ وانما هو للزوجة غير مبرح وفيه ثلاثة
اسماء يسو كغيره على الشخص بغير الشيا او على باكر الفرع في غير مبرح او على ذلك
او خرج عن الصفة بالنظر في غير الابوين **ان قلت** واعلم ان ثواب الاعمال ليس كما
كما يدل لذلك ما ورد من اختلاف في التمسك به الجنة على حسب اختلافه في الاعمال وانما
للأمر اجلي **واما** رجع الفلم عنه فانما هو باعتبار ما عليه من اعتبار ما عليه في البينات
لا تكتب عليه والحسنات تكتب له **ويرى** لذلك انه صلى الله عليه وسلم كما قيل عن النبي
المرحوم قال نعم ذلك اجري فوله ان ثوابه لو اريد ان يضاف الى اولاد الثلثة والاب
الثلثة عني مستغني وان ليس للانس الاما مستغني **فمنه** اجلي التمسك لانه من يستحق
وقوله ويعني بينهم الاصح ما قاله ابو عبد الله في التمسك اذا بلغوا عشر سنين فيكون قوله
في الفريضة ومن فوا بينهم راجعا لفرله واض بوجوه الخ خلا في القول ان الفاسخ ان التمسك
اذا بلغوا سبع سنين **والله** بالتعجيل معنا التبرع بالثياب وان كانا في محراب واحد

ثواب اعمال الصيام

عمر

معنى التبريد في المضاعف

ادب بعلون الطلاق وما تعرف
عقوبتهن من العجز لا يرفعها
دولة العزم والتركيب والتعجب
وعبر ذلك من امور التكليف
في سورة

والا وفاته والادان وحكم الجماعة
والافتراء والبيعة والاعوان وغيرها
ذلك **والاجل** تسماع علمه من الحق
منه قبل بلوغه الاجل ان يتعلم احكامه
مقدما في بيعة الصبا والايام عليه
البلوغ الا وفروا بغير (من احكامه)
من زنا فساد بعض العزل قالوا وانما
تقتصر يحتاج المرء لا يستفاد من سبب فساد
الاصح وان احكامه قليلة ومنه
حسابات غير ميسرة فلهذا التكرار في
الام النعم في الحال الجوع وغيره سزا
على المشورة وفيها يميز من العلم اذا
اكتافه وليس في الغرض **والا** بالطلاء
في المرونة لا يبرهن يبرهن في
طاهر الذكر وما عليه الخلق في
يبرهن الصورة في ما ذكر للدار على
الزور على الزعم ابرع السلام واخر
منه غير واحد هو ازلية الزور
بالصفة وان من ينسب في الصفة
يمنع منه الكبر واخر من ينفذ في
مقتضى من تنسب اليه بين الزعم
والصفة **مع** **والاجل**
الشيخ ابو الجرج عن بعض الاخرين
في تنسبه ولا يعمل على انه كالبغير
في الام والشموع الساكنة والمشرب
والسجدة يحرم عليه لباس الحرير
والزرب والفضة واكل السمك
قال بلا من ينسب في الحاجج
اصل في المفاتيح والام بالصلة اهل
بالمأمورات وامر عليه الصلاة والسلام
الحسن بالفتا التبرع لئلا تكون من
الصرفه اصل في المسحوبات **قال**
في الاله والاولاد من اكل كبره برك
قال ولم يعصه المرونة تفصيل
احكام الحلية في نظر المعيار
من ذلك المولد تترس منه سر

١٢

5 V

فسمان ايضا ولا فاسم الاربعه سم التفرق فسمان في الم بشر الخبير وحاصل التفرق
اجتناب وامتنان في كلامه وبالحري ان يقال في الجميع من رجع تحت عبارة الم
وان كان المتبادر من كلامه مخصصا لأمور ان كان الام بالشئ نفسه فمخصصا
الم لما يجب على الجوارح بعلا وتزكيا في باب جمل ايضا وفي باب الجوارح بالاراء قوله
وسا بطل لك ما شئت لك في باب الجوارح بالاراء قوله
باجتنبك الى ذلك قوله انزل البطل اذا وعى وايشى ان يوعى به ان يبعث يوعى به
كما التزم عليه في قوله انزل البطل اذا وعى وايشى ان يوعى به ان يبعث يوعى به

الجماع الكرم السراج
بلعل وعسى من الله
للموجب

كما ان الجماع الكرم السراج ثم قوله انزل البطل اذا وعى وايشى ان يوعى به ان يبعث يوعى به
حال من البطل الذي هو حاله على يد الله وان كان جمل من الله بمعنى المشتق فمخصصا
تفصيله وتزكيا على الجوارح بقوله ليغيب من بين مقتضى المعنى ان يبعث يوعى به
ويحصل له نفعه في التبعيد والتبعيد كما هو مقتضى المعنى في الكتاب وباب واراد
غيره وجرى من نفسه فشا كما وقوة تعينه على المفسر ولا والله اعلم جمل الامور
مخصصا بالسور وليس من عليه تناول ما يحتاج اليه من سائر البعثه فاداه احتياج الى
مستلزمه العلم فشا في بابها وكذا الكلام وغيره في كلامه ما لو كان جملة واحدة
مقتضاها بعض مسأله ببعض وان الطالب حينئذ يعجز عن ذلك وتعينه في تفصيل كل واحد
وعده ابوابه اربعه واربعون بابا بعضها مذكورة وبعضها مذكورة في غير موضع
يرد على من تعجب بان جماع ابوابه باب واحد وقوله ان شاء الله تعالى ان يكون
رايها قوله وسا بطل او لقوله ليغيب اوله معا فـ قوله واياله نستقيم اي في حقه
بالاستخارة بلا تكلب الخيرة الامنه لانه تعالى العالم بعوائب الامور والحاصل مستجاب
من تفريق المحمول والاستخارة لغة تكلب الخيرة من ربه ان يفرقه ما هو خير في حقه
وفراخج الدار ويصح اسناده وسعدا في رايه استخارته الله تعالى ومن شفاة ابر
ترك الاستخارة **وروي** من سعادة الم وبركاته ارجع وانما كانت الاستخارة السعاده
لانك تسليح لام الله تعالى وخرجه عن التزكيا الذي هو موطن اصول الشئ لانه اعراض
أوطاف العبور بية وادعاء لاطوان الرسوبية **واما** في الاصلحاح فهو كلب ولا على

عنه ابواب الرساله

الاستخارة لغة وشرعا
القصه ولا استخارة التفرق الخوار الفرة
بيدك ان يفرق بين رايه وبين رايه
واستخارة ما استعمل عليه في الامور
من تعلق الامور بية والخبرة المست
العبودية وتكلم الخيرة من ربه
مفاديه الاخرى في تفصيل سائر
المعنى في قوله على الجوارح بالاراء قوله
فادركه جليله وركبته والتزكيا في بابها
وقد جردت على استخارة الم والم تعلق على اذهني
شرح المعنى في قوله التفرق فسمان في الم

كبيبه

كبيبة مخصصة في الخار عن جمل من ربه الله قال كان الرسول صلى الله عليه وسلم يعلمنا
الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا قمنا الى الصلوة
فليقلع ركبتيه من غير المبرضة ثم ليقلع الله انما يستخير بك بعلمك واستفرك بفكرتك
واستكرك فضلك العجيب فذلك تفرد ولا تفرق وتعلم ولا تعلم وانت علام الغيوب **اللهم**
ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي فيه ودين ومعاش وعاقبة امر او قال عاجل او واجله
فادركه ودينه في شئ بارك له فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي فيه ودين ومعاش
وعاقبة امر او قال عاجل او واجله فاصبره عنه واصبره عنه وافركه في الخيرة كل
شئ رضى به قال ويصير حاله من الله ولا يفرق من المحابكة في الاستخارة على لغة النبي
صلى الله عليه وسلم كما يفهم من قول جابر بن عبد الله عنه كما يعلمنا السورة من القرآن
فقال انك ما تفرق في شئ ولا يكون الراجح جازما فانه رسول الله صلى الله عليه وسلم
الا ان ما تفرق مرات يعني فيقول في دين ومعاش وعاقبة امر وقوله عاجل
او واجله وقوله دين وعاجل او واجله وقوله عاجل او واجله وقوله عاجل او واجله
واما جملته مشك منه فيك فانه عليه السلام مر ذلك وهو يحتل احتمالين احدهما ان يكون
العاجل والاجل من كونه يدل الالباط الثلاثة التي هي دين ومعاش وعاقبة امر
وعليه ولا يجمع بينهما بل يقتصر على احدهما اما الالباط الثلاثة المذكورة او الاثنان
بغيرها ويزان وجدان **قوله** ان يكونا مذكورين يدل الاخير من بعدك الذي
في معاش وعاقبة امر وعليه يجمع مع الاول بان يقال في دين وعاجل او واجله
وقوله وجه يفرج من رايه الاحتمالين الروايات الثلاثة التي قال انك ما تفرق
يكون يدل الاخير من بعدك الذي هو عاقبة امر وحشر يجمع مع الاخير فيله لانه العاشر
عاجل الامم فيعبر عنه عليه وجمعه معه فانه يشكك العلامة ابو عبد الله بسبب
ابن جرير السلفي او ان الله تعالى يفرقه في عاقبة امر في جوارحه على خريف الاستخارة
بعد الاستخارة **فيل** يفعل ما انشع له صرك وهو الاضيق وعليه التروي وطالب
المزخر وابر معا ومن جملة **وقر** اي التزكيا في رايه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسا اذا سمعت بام يا مستخير بك سبح و انت شئ استقل الرائي من رايه في الخيرة

قوله في تأخير الدعاء في الصلاة
وهو يحتل لتأخير في الشروع
ويصير عوا في سجود اوجه
نفسك او بعد سلامه قال ابن
حجر المحنة في تفرق الصلاة
على الدعاء ان الذي لا يستخار
حصول الجمع بين الدعاء والاعتراف
فيحتاج التروي بطلب الملك وانما
تذكر الجمع ولا التزكيا في الصلاة
لما يبين من تفرق الله والثناء
عليه ولا يستخار اليه من الاوهالا
مع تفرق الجمع في رايه المولى
قوله في رواية شئ تسميه بعينه وهو
محتل لان يتكلم بين او يستخار
بفعله وعلى الاول التسمية
بعد الدعاء وعلى الثاني ما تجلته
من قوله ويصير بامه حاله
اي يسمي حاله فانه امر حيل
يجمعنا ويصير تفرق في شرح المعنى
هو رايه المولى في رايه

اختلف في يفعل بعد
الاستخارة

كظم الحارص والشر الميراد نصه
 اول الواجبات العينية وذلك
 جمع القول بوجوبها على اعتبار
 وقد اذ لم يختلف فيه فثبت نعم
 البر وجوب العتبة على اعتبار
 وقد ثبت نعم العبر وجوبها
 وانه يقتضي بان عقيدتها اصل
 التوحيد وادعوا عندهم الاجماع
 على قولهم ان اختلفوا في اليقين
 بوجوبها فثبت العتبة واجب نفسه
 وعن البعض للذبح وقيل
 انشئ الموضع السبع وهو ان
 من بعد الاشع وعرا الا اعتدادا
 منصرفا اكثر من السبع وعليه لا
 يشترط حضور العتبة ان تكون على
 كراهية التخليف فانه امر شرعي
 اجوبته وكذا غير ذلك ولا يعتذر
 عرا الاجماع في حال الجمع والارتفاع
 بين التخليف وعدم وجوب العتبة
 بالرب ليد التخصيص على الاجماع وانما
 هو واجب على الكفاية وقد قال
 الشيخ ابراهيم في كتابه في التخصيص
 شرح قوله في كفاية وقال
 من وجه اليقين ونقل الجميع
 انما هو على القول بان اول الواجبات
 النسخ لا اعتبار مسئلة الاعتزال
 بقيت به الزعم على اعتقادهما
 وعنده اول الواجبات الايمان
 الجاهل واعتزلت بحديث
 ادعوا ان افعال الناس غير نافذة
 لاله لا الله وبغير ذلك وهو
 من زعم الاطاع القوم وغيره واليه
 ذلك عن غير وجه ذكره انفسه
 ان الشيوخ اذوا على التخصيص
 في ذلك الموضع فثبت نعم

أفصح غير المجز

الجنس

الجنس لبيان ان الفرض منكم انتم المنتسبون والبقية وبيننا الاعتبار ابلاد هذا الرصف
فيلزم التجميع والاعلاحة انتهى **قال** المير قوجيه ذلك ان النكاح في سبب
النكح تغيير النكاح لآخر للغير ان يرد به ما اعتاد وابطار وواحدة وكبير وجو
واحد يكون استخفافا في ذلك وصف نسبته الى جميع وابطار وواحدة
وكبير وابطار على السواء وانما في ان الاستخفاف او حقيقته يتناول كل اربعة وابطار
الارض للجمع وكل كل من كبير وابطار والافكار المتخلفة وكيفية ذلك معنى
زيادة التجميع والاعلاحة انتهى **والايمان** هو التصديق والادعاء والالغاء بالقلب
ثم اعلم ان هذا ثلاثة امور **الاول** التصديق بالقلب وهو حقيقة الايمان **بلا**
ايمان برونه **اجملا** **والثاني** النكاح باللسان وفيه ثلاثة اقوال ذكرها في شرح
الصغرى **واجب** وجوب العهرع وليس بشرط **والثالث** كلفا او واجب كلفا
او واجب شرطا **بمعنى** ايمان القلب مع الفرة وان عجز عن النكاح بعد حصول
ايمان القلب لمعاجلة الموت له وغرور ذلك منكم عند الوجوب **قال** الشيخ
الفتوسي وهذا هو المشهور من مذهب علماء اهل السنة انتهى وعلى الاول فانكح
انما هو شرط في اجراء الاحكام الرئيسية عليه غسل وطلاقة ورجوع في سبب
المسلمين ونكاح وقوارث وهو التي يجمع من كل هذه الروايات وانما في التمسك بقوله
ونكاح وجب قبله وفراجه على الاسلام لا الاسلام وقوله في القول الثالث شرط
في صحة ايمان القلب مثله للبر العبر **وقال** ابن ابي شريف هو شرط في اجراء
الاحكام الرئيسية لا في الايمان القلب له والاطاع تكفي في الخلاف في كونه
النكاح شرطا او شرطا **وهذه** في الاقوال الثلاثة في الكلام كما في شرح الصغرى
لمواعظ وكلامه اوضح في الخلاف في العاجل ونحوه في التوضيح **وهكينة** في
العاجل فيها بحير جدا لما في ذلك من التكليف بما لا يطاق والخلاف في حقه
الاخر سر بعذر اعم يعبر **و** فرتقل غير واحد من المحققين الاجماع على ان العاجل
يتم ونحوه اذ كان مصدقا بقلبه موافقا له في حاله غير ان العاجل
على الصغرى **قال** في شرح الصغرى **واما** وليس في الاسلام فيجب ان يذكر ما في

بيكج مجرد الاعتقاد مانع يكر المانع
بسر الاعتقاد كما يمانع زورق وعن
المسورة رفة اليد

العباد في التوحيد وهو كما قال ابو سعيد بن الاعين لم ير في الله عنه ان يميز والعكس
 والجلال على العبر في تسميته الربا والآخر والاحوال والرجات والظلمات
 والآثار وتعيينه عن كل شيء وعرفه عن نفسه وبنايه عن الاشياء وعرفنا به
 عن العباد لانه يغني عن التعيين انتهى الى ما يروى في الوجود الا حقا وقبلة ذلك
 ما اشار اليه الفاضل في تعيينه بقوله **اعلم** ان على العبر بنفسه ضروري وعليه عين
 كل علم انتهى الى ما اوجب في الله عليه تضافه علمه بنفسه وطاعته بالضرورة وبنايه
 لا يتصل به لخال الشاؤون واسيلا مسلكا ان العفيفة عليه وبنايه عن ذلك اسلمه
 بنفسه حتى يصح علمه بنفسه كما لا ينشأ الى ما يصح من الخلق عن نفسه والنسب
 له في الغيب في الشيء لا اسلم له في شيء وسو ما هو مستحق في بيده ومستحق
 انتهى الى ان العبر في كل شيء حكما في كل شيء حيث قيل عن نفسه فقال اننا اقتبس
 اباين هو مبلغه لا بعضه فقال ذهب ابو مني برب الزا ليس الى الله **ومرسلنا**
 قال سيب غير السطرح في الله عنده في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 وفان واجمع بينه وبينك وحاصل ما في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 العبر عن الوجود وانت في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 لسانيا جفك واعلم به وقاية في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 عن كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 بينك والواحد الحق تارة وتارة في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 الاحياء على المراتب الاربع ومثلها في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 واليب دبر فانك في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 من الاشياء **تعلم** ان صلاته تعالى التي فيه عليه الصفة فسمه صلاته وهو في
 ومن صلاته المعاني وصلاته سلبية ومن على ترتيب الصفة الوحدانية والخلقية
 المحررة المشار اليه بقوله **اعلم** ان ما في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 بالنعيم والفرح والبهاء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 معناه ما تنفي بعبه تعالى في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

العباد

قول في الوجود يعني في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

الصفات الوجودية وموصفات الربوبية والله اكبر من صفات الصفات الجامعة والجامعة والجامعة والجامعة
 وهو الكبرياء والوحدة والعزة بل اعلم من صفات الصفات الجامعة والجامعة والجامعة والجامعة
 كماله والفرح والبهاء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

الصفات او ان الوجود هو غير الوجود وليس بصفة من صفات الصفات الجامعة والجامعة والجامعة والجامعة
 في الله عنه والله اعلم **تعلم** ان في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

اليه ابتداء وجوده وبنايه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 والصفة تشبه بالذات في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 او في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 مع انشائها في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 لها ولا فلاح مما يحتاج اليه وكيف يتصور في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 انواع الصفات والصفات في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 السموات والارض في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 كماله ابعاله تعالى في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 الربوبية في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 كماله تعالى في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 واعلم ان في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 غير ذلك في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 النفس في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 وبصيرتها في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 اسباب تفصيله في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 يتصور في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

معنى سورة الأين لو كان
بسم الله

استعمالات لورثالة

والله اعلم
تعالى الله
الرحيم
الحق
فأما والله
أنكر

ف
هذه رواية لا يعقل
قد نزلت ليرتفع
نظره من غير شك
ولا علم
بموتها ولا يعلم
ولا كيفية ابراهيم
ولا كيفية ابراهيم
ولا كيفية ابراهيم

الاعفلية (تسمى **وفله**) الخوارج حواشيهم على شرح الكثر **واعلم** ان لو لم يكن الاية مقاماً
 فصل لزوم الثاني للاول مع انتفاء اللازم العلوي ليستلزم به على انتفاء المنزوم الجمل
 جميعاً لثباته على العلم بانتفاء الثاني علته للعلم بانتفاء الاول ضرورة انتفاء المنزوم
 بانتفاء اللازم ومن لم يستعملها عن المشاهدة وهو احرع وانها الثالثة **الثاني**
 ان تكون لبيان كيفية انتفاء غير معلومين للاختصاص بالواقع وهو العلم ولا
 يتصور فيه استكمال وهذا الكيفي المتعارف الثالث ان تكون لبيان انتماء ارباع
 في بكمه بالغير التنفيذي كقوله لو لم يخف العلم يعصه وليست الاية من الاية
 للافتقار والافعال المعنوية لكان فيكم **الامنة** ليس فيكم الله لعصته غير انكم
 المعصية على انه لو كان فيكم العلم بفساد اولئك لا يصح بل هو معصية صعبة
 لا تفسد ولا يفسد **فمعلوم** ان التعمد لا يكون واحداً لكونه فيكم متعمداً
 غير واحد بل يقع انكلي **المعنى** **فقولنا لا اله الا الله** زيادة تأكيد بكم لان قولنا
 الله انه واحد في قوة قولنا الله تعالى لا اله الا الله والمقصود من هذا الكلام الاخبار بانه تعالى
 واحد في الوهانية مع العلم بالاطلاق هو الوهانية نفي قولنا تعالى انما الله واحد **واحد** سبحانه
 ان يقوله **ولشرح اعلم** ان محكاية الوهانية ثلاثية الوهانية الزات والوهرانية
 في الصفات والوهرانية في الابدال **فوهرة الزات** لا تتجمل ولا ثان لها **وهرة**
 الصفات لا يشترك احد فيكم فهو تعالى المنعج بصفات الاثرية ووهرة
 الابدال كذلك فهو تعالى المنعج بالاجساد والاختراع ولا ثالثي لفرقة الخلق كما
 بين الله في قوله لا اله الا الله بالفرق في قوله رب العباد ورب اعمالهم كما انه كما
 تدل على ذلك **وامر** **الاسباب** **العدلية** فيكم يفارقه لا يكسبه ولا ينفقه جعلت فيكم
 كقولكم **الكل** مشجعوا **والله** مهمل **والشعر** مضية **والسيف** فاصحة **ومعروف** ذلك
 ما لا يخفى انكم تسم **المفردات** **للشعر** **المنوس** **رحم** الله **وقوله** **علمت** **من** **يعتدل**
ان **الصفحة** **اشار** **المحكاية** **الثلاثية** **ما** **تفرق** **وامر** **قوله** **لا اله الا الله** **وفله** **ولا** **الاشياء**
له **ولا** **الاشياء** **قوله** **بجر** **والاشياء** **له** **بنا** **كبير** **فكم** **زيادة** **ايضا** **وبين** **ان** **حكم**
الاجسام **من** **الاجسام** **يعني** **الاعتناء** **فيه** **بغير** **الايضاح** **والبيان** **ويجتم**

انوار

۷۷

البحر بين التيميه والنخيل
والطبل

مغالبته للمواد

اذ لم يبق غيرك ولا موعود
 واذا لم يبق الا الجحيم
 فاعلم انك في الجحيم
 فاعلم انك في الجحيم
 فاعلم انك في الجحيم
 فاعلم انك في الجحيم

وما ينبغي للمؤمن أن يتجزأ من مال الغنم
مروءة من ماله المروءة
فما لم تعلم بنفسه وأنه
الغنى

[illegible]

والتغيب بالاسماء هو الحجب ما يناسبه وتقتضيه كالوهاب بالتغيب به ان تكون
شاكرا للخدمة والرزاق بالتغيب به ان تكون ساكنة في الخبز واليدع والاضحى اب
عن الغلة والعزم تغيب به وكالعجيب بالتغيب به الظاهر التزلزل والخبز غدار **واما**
التغلب به هو الانتصار معا فيه على ما يليق بالعبر والتغلب بالوهاب ان تكون
وبها بالعباد ما يجتاحون اليه **وبالرزاق** ان تكون قائما من يغتكت وعياله بها
يسمى به عايرك **وبالعجيب** بالتعجب على عاير وصفه فيجب وعلم من الغياض ثم شرح
الحكم شيخنا ابن زكري **ثم فقولنا** **ولا اول له ولا رول** **لاصاحبه** له اشار
به الرصفة الثلاث او الثلاث من صفات السلوك وهو نيامة تعالي يتعصبه
ويجزم عنه ايضا والغنى المثلوي وكان المص قال له ولحقه غنى قال تعالي اذهب

ادخلوا فيه انما لا ياكل ولا يشرب فيه
كفره بعبته ودينه ودينه
او المراءى به الغنى لا يورثه والاراد
بغنا الاول كما لا يورثه دينه
جزى الله الله موجرا لوجوده
مريم فواسمها يعني مقيتها اليه
تصير اليه اذ لا تغنيها بانفسها
حرة كماله الربوبية

ميرد على الزمير لانه انما لا ياكل
وهذا انما لا ياكل من عيشه والى
ميرد لان الله لا يتنازع لوجوده الفهم
الذي كان ولم يكن معه شيء
بله يكون من لونه انما لا يتنازع
منه شيء

سبب نزول سورة الاخلاص
وما يبيح من العقاب
بكون السورة من سورة فسيل
المشركون ويتكلمون مكيدون من
خلفهم

اعلم ان سورة الاخلاص نعت اصول
الكل من العبد والنفوس التي
لا احتياج والانتقال الى
الساكنة والعلو والعدل والنية
والتي هي لانه شدة الله لحره
الكثر في بعض الترتيب والعبد
والله ليعتد نعت النعم التي
لا احتياج والانتقال الى
الساكنة ولم يزل ولم يزل
للعلو والعدل ولم يزل ولم يزل
للشبهة والتكثير من خلقه

الناس انتم الغنى الى الله والله هو الغنى الخبير وقال والله الغنى وانتم البغى اذ وقال
له ملاك السموات وملاكي الارض ولا يمشيكم وما تحت الثرى وقال وانا من شئ الا عنزنا
في اربيه وقال له ملاك السموات وملاكي الارض لا لا فتقار لا يتصور في حقه بوجه
وما احسن قول ابراهيم الله به مناجلته انت الغنى بترك عراة يصر اليك النبع
منك فكيف لا تكون غنيا عنه وقوله ايضا لا تنفعكم كل عندك ولا تنفعكم معيتكم
وانما امكم بمنزلة من منكم لما يعود عليكم وقال نعل الله الصرح بيلد ولم يولد
بل شئت نعل الله الصرح افتقار كما سورة اليه جل وعز اذ الصرح بالتي يصر
اليه في الحول ايج اليه يغفر فيها ومنه ثمنه وثمنه بغيره لم يولد ولم يولد وجوه
الغنى لم جل وعز من الاش والموت في الحاجة له نعل الله الاش اي كمال حلاله وموت
قوله لم يلد ايا لم يتولد وجوده شئ عر انة العلوية بله يكون بعضا منها وانما ثانيا
عنه من غير فصر او ما استعانة من يزل وجهه على ذلك ولا حاجة له نعل الله المشرق
وموتوله ولم يولد ايا لم يتولد وجوده عرش اية لا سبب لوجوده نعل الله لوجوب
فدوم وبغايه **فصل** ونسب فنزل سورة الاخلاص الى اليهود اذ اتوا النبي صلى الله
عليه وسلم فقالوا يا محمد صد لنا ربك ما هو فاذنك النبي صلى الله عليه وسلم الى عراة
حتى غشى عليه فلما ابدان من غشيته قال ان ربي ليس كشله شئ وما موكث ولا شئ
كسوك كثر الموت الا بموت فلو لم يزل الصفة فتننت عليه صلى الله عليه وسلم
سورة الاخلاص **فصل** اذ قالوا لوصفنا ربك وانسبه فغروصه نفسه به
التوراة وفيها فتننت السورة بعد ان غشى عليه صلى الله عليه وسلم **فصل** منكم السورة
مبيكة جميع العقاب الى المينة فان قوله احسن متضمن لكتاب الوصاية الثلاثة
وقوله الصرح متضمن للمعنى المتفرع لصفات المعاني السبعة وقوله لم يلد مشبه
للبقا اية لا يخلو به احوال الولد يخلو اياه ويقوم مقامه ولم يولد معي الفهم
ويغير مع الرجوع اذ البقاء عدمه واخره عدمه والغيث عدمه وليتبه وليتبه
من الغرم الغنى لان لا يستفاد من لزوم الحروف وقوله ولم يكن له كبروا احوال على
فما بعته المحاراة فانه يشهد الحق بيماله من تعبهم سورة الاخلاص وفيها وفي

ط

كلام الصنف رد على من كبر بقوله العباد لله الملائكة وعيسى وعيسى زعمنا النصارى
انه ابراهيم وزعموا مع ذلك انه اليهودي فقلوا وصلبوا وفردا شار بعضه اوطا يمين
بعضهم به ذلك بقوله

- عجبا المسيح بغير النصارى والراي والفرسي
- اسلموا الى اليهود وقالوا انهم بغير فتنة صلبوا
- واذا كان ما يقولون حقا فبشروهم بابراهيم ابراهيم
- واذا كان راضيا باذنه فبأحرارهم لاجل ما فعلوا
- واذا كان ساطعا لاذنه فبأحرارهم لاجل ما فعلوا

فردا شار بعضه الى وجه استعمل الله الولد عليه بقوله ما المسيح ابراهيم
الارسل الى قوله كانا يا اكلان الكعك لاه الحاجة الى الاكل وما يعفيه صفة الحروف
والعبودية لا صفة الربوبية وقوله فقلوا انتم الله ولولا سجدته هو الغنى بله
الغنى الغنى المحكي لا يعترف الزوجية والاولى والاولى الى احوال الله لانه لا يتنازع
للاستعانة به والثالث سر وليكون لواله وارثا من بعده والله نعل الله غنى كل شئ
بله بغير كل شئ وقوله فقلوا انتم الله ولولا الفرحية من قوله عبرا فاشار
ببطلانه الى ان النبوة تنافي الجورانية **فصل** فبمع الحبيب ان يسهو والمسيح
بفان ايكه في محرابه عليه وسلم فاشار الى الصربي فقال انه صليبا على
اشياء لا يعلمها الا بشي النبي اوصي في قوله صليبا فانما لا يعلمها وعما
ليس عند الله وعما لا يعلم الله فقال منكم مسائل التي تذا فتننت بفتنة
فقال ابراهيم ما لا تصفونكم اما ان تجيبوا واما ان تصفوا الربوبية بعبه بله
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعل الله ابراهيم واثبت لسانه
فقال ابو بكر معه الرعي فقال له لعل الله لا يعلم الله بقوله كبر عني في انه ابراهيم
والله عز وجل لا يعلم الله ولذا قال به التثنية بله يقولون بكونه متشبه بواحد من الالهة
واما ما ليس عند الله فالكفا وامما ما ليس له بالثريك فاسلم اليهودي وقبيل
ابو بكر اسر على وقال له تيا معكم الكهنة اتشرف فقال بيل زروق مرعوب انه

ما يكون الله يكون له ولوراء الله الاشارة بقوله ما المسيح الخ وايشا فالولد انما يتنازع الحاجة والله لا يعترف بالثنية ولا يتنازع ولذا
والله الاشارة بقوله بطلانه لعله لا يتنازع الله ولذا سجدوا لله والعبودية تنافي الربوبية
والله الاشارة بقوله بطلانه لعله لا يتنازع الله ولذا سجدوا لله والعبودية تنافي الربوبية
فلا يكون له ولوراء الله الاشارة بقوله بطلانه لعله لا يتنازع الله ولذا سجدوا لله والعبودية تنافي الربوبية

وايه العبد زعمنا ان الملائكة
بنات الله
موا لا مع حق الرب الذي لا يزل على طر
حوادثه ليس لاجل المنجر على شح
الذي هو ربه في النور

بأشركهم لاجل ما فعلوا

امانة استعانة الولد عليه

يرجع السموات والارض وتكون
له ولوراءه ربه المولى

حكاية

قوله بطلانه كانا يا اكلان الكعك
استعمل الله على اشياء لا يعلمها
لا احتياج الى الغنى التي لا يتنازع
اليه لا يخلو من مقتضى وما كانا في ذلك
فليس بله لان الله لا يتنازع عن صفات
الحروف وكل ما يلحق بالشيء وقيل
ان قوله بكونه لعله على غير ما
لا احتياج الى الغنى
وبه العرش فتننت ابراهيم وكفر
امما شتمه بقوله اياه ولذا واما
تذكر بيمه بقوله ليس بغيره كمال
براه في ربه المولى

وايشا فالولد انما يتنازع الحاجة والله لا يعترف بالثنية ولا يتنازع ولذا
والله الاشارة بقوله بطلانه لعله لا يتنازع الله ولذا سجدوا لله والعبودية تنافي الربوبية
والله الاشارة بقوله بطلانه لعله لا يتنازع الله ولذا سجدوا لله والعبودية تنافي الربوبية
فلا يكون له ولوراء الله الاشارة بقوله بطلانه لعله لا يتنازع الله ولذا سجدوا لله والعبودية تنافي الربوبية

التي بها صلاته وادعائه وادعائه

الغنى المتعنى به عن كل شيء ورجع اليه بكل شيء وكذا له بلا فتخار في كل شيء انتهى
وقوله واشربك له انما اشربك له والله اعلم الله انما اشربك له من معنى ما قبله وسواء
بجانه عن كل شيء بمعنى لا يشربك له انه سبحانه منيع من شربهم امور خلفه
متصرف بيده ما يشاء عنى في ذلك عن الوهم والمعبر عن سائر النواحي والآيات
والاسباب فكل شئ المحقق فيك فيك على الصغر وما يترك بعثة التي تزل
انما هي الخلق وكل ذلك فزوا الملك بالروح وتسخير الملائكة في تدبير الامور وهي
افتتحت حكمته بل انه تعلم مستغنى عن جميع ذلك وقوله ولولا وجه الله الناس ان
مومنتض حكمته ولو شاء لفرجه لفرجه من غير ان يكلم ذلك على ان يريهم
يريك ذلك قوله من مومنتض بل ان الله وقوله كم من بينة فليدلة عليت بينة
كثيرا بل ان الله وقوله من مومنتض بل ان الله وقوله كم من بينة فليدلة عليت بينة
ومنهم الاخرى وجه وقوله وترو الارض من مومنتض حكمته ولو شاء
لا ممتنت وريث وانبت بروق انزال ماء بالليل في قوله باخ جفا به ثمرات
ولا ينبتا به جنت وجب الحصر للسبب العلاء لانه العقلية وخلق الاولاد
والاباء والامهات والثمار من الاشجار مومنتض حكمته ولو شاء خلق ذلك
بروي ذلك كالزيادة والعرض والنداء مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته
الخلق والاعواد البيا بيضة التي مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته
حقن في شوي منها ولو من مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته ولو شاء
في عديتها في خلقه عن جميع الاسباب والخطاب وكونه الاسباب ومقام انما هو
يجعله وحكمته وانما ارتفاع الشفاء مع حكمته بغير علمه مسارا اللهم في النوا
بغير مستند والخلق البحر من البيضان على الارض من غير حلق وتكون عيسى
بغير اب وان من عيسى اب وكذا في الابداء والحواد احسن من الاسباب
بنه اسر ايل يوم اخر في مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته ولو شاء
من عيسى مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته
انفقا اشكارسه الى صفتي الغرم والبغاء بكان الصنف قال فترجم ببار

وهو

الغرم والبغاء
الذي لا يتبعه كقول العبد لا يتبعه
وهو من الغرم ان كل ما يتبعه
الغرم من مومنتض حكمته ولو شاء
من مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته

من كل شيء ملك الا وجهه ورجله
عليه السلام ان الله انزل في
قوله واشربك له من معنى ما قبله
بنه وان الله انزل في قوله واشربك له
من معنى ما قبله بنه وان الله انزل في قوله واشربك له
من معنى ما قبله بنه وان الله انزل في قوله واشربك له

وهو كالتعريف لقوله تعالى في الاول والاخر الى السليبي للاشياء بلا بدلية البديهي
بغيره بلا بدلية وقدر ان الله تعالى على نفسه بدنة لا يتيه وقوله وتوكل على الله
التي لا يموت **واما** قوله الكلام الباطن في المعنى انه تعالى القام بلا بدلية التلقية
والاعلامات المخلوقة الباطن في المعنى انه تعالى القام بلا بدلية التلقية
وان شئت قلت الكلام الباطن في المعنى انه تعالى القام بلا بدلية التلقية
والتشكيل في المعنى انه تعالى القام بلا بدلية التلقية
التي هي من الادراك فيكون السواء التلقية ويقال مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته
العقل بغيره لا مستند بل هو من وجهه اخي اه كلب من خزنة العواصم وادراك
القيال وما تعجب به طالع الصنف من انه اثبت له اولية واخيه شئ فبما هي عنه
وهو تبا فخر مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته
بل الاولوية الباطن في المعنى انه تعالى القام بلا بدلية التلقية
ولفله التلقية **وتكلم** في الغرم والبغاء لانه يجب ذلك لصلاته كما ياتي في قوله
تعالى ان تكون صلاته مخلوقة واسماوي محترمة وليس وجوبه تعالى في الاول
وما ابتداء واخر له وما انتهاء كوجود غيره التي مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته
سليبي صلاته تعالى **فان** شيخنا المحقق في المعنى انه تعالى القام بلا بدلية التلقية
ان الله تعالى في مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته
بل من صلاته علم فزومه هذا اللع يشهد بغيره اذ لا يشك الماوش من له صفا
الغرم **وقال** من عرف ان الله تعالى القام بلا بدلية التلقية
الاثر وخيلته الاكوار وفيها بيمة كل ما في حيز الامكان ومومنتض حكمته ولو شاء
السلام (صوفى) كلمة فالله هذا المثل في كلمة ليس الا في كل شيء ملاحظا الله بالكل
بما عظمه الممكر على الممكر اعتمادا بان على كل وان استاده المخلوق الى المخلوق
خروج عن مقتضى العبدان (يعني) البغاء عن الباطن ومن مومنتض حكمته ولو شاء
الكل شيء اذ اقراره مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته
ان الله تعالى في مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته

وتلقوا الله تعالى في
ان الله تعالى في مومنتض حكمته
التي لا يتبعه كقول العبد لا يتبعه
وهو من الغرم ان كل ما يتبعه
الغرم من مومنتض حكمته ولو شاء
من مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته ولو شاء من مومنتض حكمته

سبيل زروق مع انه الباف نكل لبدايه آتيا حتى يهتدى لم يكن في نكله ويني
 ملى نكل انتسى **وقال** ايضا مع انه الاول غاب عن كل شيء به ووعده انه الذي
 رجع بكاتبه اليه **وقوله لا يبلغ كنهه صفة الواصفين** كما افاه
 مرجع العفاير الرام بغير النفايع عنه تعالى واثنان الكلمات له ومعنى الصفة
 مصلحت السلوك الراضية على الاول واراد الكلام على صلات المصالح الراضية
 على الثاني اثنى بهذا الكلام وهو تصور ابدى الخلق عن معية الخالق وجعله
 كالمفردة لما يتركه منه بعرو **وصار** ما اشار اليه ان غاية ما له عليه
 افعاله تعالى انه موصوف بصلة للكشف وبعضه للتخصيص وبعضه
 للتأني **ان** معية الصلة وادراك حقايقها على ما هو عليه فلا يسيل لنا
 اليه ولم ينصب لنا دليل عليه وانعم والبداية من هذا الغيب وان العفول عاجزة
 على ادراك حقايقها اذ كيف يتصور ادراكها الى غيب اصلها برأيه فكذلك امرت
 اليه نكله ووجدت الفريخ قبله وكيف يتصور الى غيبه اذ لا نهاية وبكلمة المستر
 اليه ادراكها وجزئ الباني بعون فتكلم وتخرج والعفول حرو وسلاية بلا تقييد
 بغير التمسك بغيره ما وجب عليه واذا بالبحر عن ادراكه بغير اعتراف بالحق
 لا مله ووضع الانظار في عمله **بقوله** كنهه يحتمل ان المراد بالكنه الغاية ولا يحتمل
 ان لا يترك حقيقة صفة الواصفين ويحتمل ان المراد بالكنه الغاية ولا يحتمل
 الكلام حينئذ على كنهه المفتوح ان لصفاة تعالى غايته وحذاقته من حال لا يتناول
 الكمية والكمية في حقه تعالى فيخرج على حرفه امره الغيب على الاحب لا
 يهتدى بهتدرك ويكون العفول لا غاية لصفاة حتى يصل اليها الواصفون
 وانما اقتصر المصنف على الصفة لان ادراكه نكل العفاير الصفاة التي ذلك
 عليه افعاله **وعنه** ادراكنا حقيقة ذاته تعالى التي ذات عليه صفاة
 ويدل ادراكه **وعنه** ادراك حقيقة معلوم من المصنف بغير الاخرية
 ويدل له ايضا قوله بعرو لا يتبعك وانه ما بينه ذاته خلافا لما قال بان
 اقتصاري على الصفة يدل على ان كنهه ذاته تعالى يدرك وفي المسئلة فوكلا

الا مع انه لا يترك كنه
 الذات كمال صفاة

(عبد)

احسن الاول واليه ذهب الفاضل وامام الغمير وجهه الاسلام والافاض العفوي في كنهه
 والافاض ان ذلك عام في الرضا والافاض ويدل لهذا القول قوله تعالى ولا يعيرون به علما
 وقوله لا تتركه الا بطارق فويل ان اسم الجلالة مشتق من ولة اي ملحوظة فيه معني
 الولد لولد العفول وتبين بلباه كنهه جلاله تعالى **قال** الواصفين امور التوجير كلها
 خرجت من هذه الآية ليس كنهه بشيء لانه ما عبي عن الحقيقة بشيء الا والعلة مطابقة
 والعبارة فافهمه لانه الحق لا يبعث على مفارقة لانه كل ناعى مشرف على المعرفة وجل
 ربه ان يشرف عليه غلوه انتهم **وبالجملة** بعين العفول عن الاحكام بعين كنهه
 وباعين حاله وعلم جلاله بالبحر من عجايب صنعته في مخلوقاته يكلو ان يكون معلوما
 من الرضا ضرورة فادراكه لا يعرف الله الا الله كما قاله سجيله وقاله الجبر ومضى عليه محقق
 الامتياز في شرح الكبر ووجه عليه في شرح الصغر ومقال كنهه في الصفة وسايه
 صفاة تعالى محبوب عن العفول كنهه جل وعز فليس احرازه بغير كنهه بعرو معية
 ما يجب لذاته تعالى ولصفاة **وقال** في الموصوف

وليس يجر حقيقة الصفة **الصفة** على الاصح وتفسير صفاة **وقال**
البحر الا ان ادراك الحقيقة معية **وادراك** بغير العجيب غير الحقيقة
 كما قاله الصديق اول فاقيل **بعين** اي بحسب جبرية

اشار الى قول الصديق وفي الله عند العجيب **ادراك** **وقال** الجبر
 في جميع الخلق سبيل الرضا **ادراك** **وقال** سبيل جبرية
 المعية غايته شيئا الرضا والجملة **وقال** ذو النون **تفسير** اي التفسير
 بالله انظر مع خبير **ايه** **وقال** سير العار في طاعة الله عليه وسلم لا احب شئ عليك
 انت كما التفت على نفسك وقال الله زك فيم تقيم او فيستل انت عفول العفول
 الى الجبر فيفرض ما يخدم النواحي عجايب القرية يكون تحفقه بانته اجل من ان
 يوصف واعلم من ان بعرو **وقال** بعضه غير المحرث لا تنفخ لشعاع شمير الازل
 وانما اراد ان معية الحق في المعاني كالشمير في المحسوسات من حيث انها كلها
 ازهات انفسا ازهات العفول عرو **ادراك** فصور **ادراك** **وقال** ان تراه فيقول

ولا يحكم به عقل ميسر وكذا
 قبل التفسير على ادراك معني
 قاعدت عفول ذو الالباب فيه
 وفوق تاملت وصلت تحتها
 العفول والبقية **ومما ينبغي**
 لا بد فيه الجبر
 تجاوزت كنهه الا كنهه في الرضا
 وسايه واستغنى به الما عبي
 وخضت بخار البير في كنهه
 والفتت نعت به صبيح العار
 ربحته في الاكل في شمع شرج
 احتيال الرضا استهان دير العجايب
 وكلان لا يمين في مزاكيش جبر
 ربه في الولد ربه الله

ان المعجزة اول الراحيات مع جنة الله ما دلت عليها بعله وليس مراد به معجزة
 لكنه والحقيقة لان ذلك ليس هو الخلق **فقلنا ولا يجيبكم باق** انتم به
 به خلفه **المتكبر** انتم به كالليل على ما قبله **والعكس** انتم اذ لم يجيبكم
 بعله حتى ونص بانه وتريه نشان مخلوقات فكيف يتوصلون الى حقيقة ذاته
 او صفاته بل لو كلف العبد انما احاطة بزمانه من الحرافة من سمعه وبصره وعقله
 وروحه ووجوه تصفه لا تكفه الا احاطة به فكيف بلام باريه تعالى ربنا وجلنا
فيسل حفيظة المولى ليس المراد بقرئنا فكيف كعبية الجبار في الفهم
وليه **والتشبيح** ليس غير التلذذ برغائنا المفسر في قوله من قصيرة ذكرها
 في شرح حديثه وعرف نفسه عرفا ربه
 . فل لم يسمع عن ما اقول . فيقول فزانشم يحول .
 . ثم لم يسمع عنى . وفيه . ضربت والله اعناق الفحول .
 . انتم لا تعرفوا اياكم وكنا . ترون من انتم واكيه الضحول .
 . اير منكم الروح في جوفهم بل . بل ترون ايدى بل ترون كيف تحول .
 . اير نور العفول والعيون اذ . غلبها النوم بفعلها يا حمسول .
 . اير نور الشمس ليدان دجا . غيبها الليل ونات للابول .
 . فتكون الا فليس لها نجم . للاموات في متفرق عنك قنول .
 . انتم لا ترون صفات ركن . فيك حازت في غباياها العفول .
 . واذا كانت غباياك التي . بغير حبايتك بها انت تصول .
 . كيف ترون من على العرش انتم . ما تفعل كيف استويكم النول .
 . ان تفعل كيف بغير مثلته . او تفعل اير بغير مثل الحلول .
 . هو لا يري ولا كيف له . وهو رجب الكيف والكيف يحول .
 . وهو موقو العوق لا يوق له . وهو رجب كل النواحي لا يبرزول .
 . وسنجل ذاتا وصفات وتمنى . وتعل وصعد عما اقول .
 . ويجيب مظارح احاطة ويقال ايضا احاطة ومظارح يحول والم اذ بالام في كلام

الصفحة

الصفح الشان واحر الامور لا الامور التي يوضح النور ويوروا حرا الا وادلا ان الخلق مكلفون
 به بلا بد من علمهم به والمتكبر المتكلم **فقلنا** **يعتبر المتكبرون** بانياته هتوا
 تمام ما قبله بكانه يقول اذ اعيت عجز العفول عن ادراك الذات والاحاطة
 بمفاتيح الصفات فلا يترك نكس الاله المخلوقات وبحجاب المصنوعات دون ما بينه
 الذات وحجاب الصفات بغير ارشاد النبي الموصلة الى معرفة الله تعالى
 التي تكفيها الانظار وتصل اليها الا بكار وهي التكبر والتكبر في المخلوقات والاعتبار
 بحجاب المصنوعات بانهما قول على جلاله وكما يابره وتقرسه وتعاليه وتقول
 على كمال علمه وحكمته وعلى نفوذ مشيئته وفردته فينكس الى صفاته من اثار
 صفاته لان الافعال واسكنه نشا من صفات صفات الباعل فان لا انكس النكس
 الى صفاته الاله النكس الى صفاته **وفردته** **بج** **الاعتبار** **اننا** **قال** اما مناما انك
 ربه الله عنه **الاعتبار** **بفضل العبادات** **وقال** **ابره** **البعث** **تقرع** **الغلبة**
 وثبت الغلبة في القلب كما ثبتت الملائكة **وقال** **الحسن** **بك** **تساعة** **غير**
 مريام ليلة **وفردته** **ابره** **العلم** **ع** **ما** **ك** **قال** **فيل** **للع** **الروح** **اه** **ما** **اكثر** **ما** **كان** **شان**
 ايه الدرداء بقال كان اكثر شأنه النكس فيسئل له ايتي البكر علام الاعمال قال
 نعم هو البكر **وقال** **البكر** **له** **سراج** **القلب** **فاذا** **بقيت** **فلا** **اضائة** **له** **وقال** **الم**
بها **يل** **والبكر** **له** **لحم** **الله** **مفتاح** **العبادة** **وهي** **صورة** **مع** **الله** **مع** **كل** **شيء** **ما**
 يعبر به الله تعالى وسمي كل شيء انواع التنسيج والتنسيج به ويكون له في اصوات
 الكيور ووصي الابواب على غريب . ومفتح عجيب . اذ اله في فلكه . له فلكه .
 . في كل شيء له حيلة . **وقال** **ابره** **ما** **تفرد** **عز** **فوله** **ونبته** **بنا** **ثار** **صنعت**
 من الايات الدالة على ملامه النكس **والاعتبار** **لا** **استمر** **ال** **والا** **تعال** **ما** **خوف** **م**
 العبور وهو المجلد في الامتثال لاجل مجاوزة الريل الى معرفة المثل والاعتراض
 مجاوزة حال الغير لحال نفسه **وقال** **ابره** **ما** **يل** **جمع** **ابره** **بنا** **شامل** **لا** **يل** **ق**
 المجلد وهو مخلوقات بانهما في ايدى الاله للتنقيب وكلها اذ لانه عليه ومعجزة
 به لظهوره تعالى في العالم كصوره لاله وتعيه لا ظهوره حلوله وتكليفه فاذا

بفضل التكبر والاعتبار

المخلوقات في ايدى الاله للتنقيب

[illegible]

خير الاستقلال ما كان
على حرية السلم

وصحوا القوم المحبوا له لا يكونوا يفتكروا
الاصحاب الصلوات التي يتبعونها من محبوه
ومع الثواب لا يستحبهم وبالصلوات
التي تفيد منه ونحسب انهم يستحبونها
وبالاعمال سبيلها الكيفية الخمسة
الاولى على خلافه وصلواته يكون ذلك
مقبولا للزينة ويكون الخمسة والثلث
بجمال الصبر وجلاله مع غاية النظرة
ويستحب المشرقة ونحوها في احوال
تعليمه انما هو لينها بل القرب ليس
ووصلاته ويتبعها ايضا بغيره وجماله
وجلالة افعاله لا يتبعها جمال الغيب الا بالذك
راسا التفتي التي صلوات الجبال والجلال
مغيب واسكنه الا بجمال جنته عز وجل
فمن الدار هرقه الولد له الله عنه

و فخر

لصرف قوتهم في مفاتيح ولم تنسجوا الر الحنون **وبفراغ** لا الارض لثبتيه اوعلى
الاسترلال بالعلو ويخلق السموات والارض وما بينهما ثم بما هو اقب اليهم وسو
انفسهم ثم بالمشق والغيب وما بينهم من البينات والوجودات زيادة بيان وتبريحا
في الاسترلال وليعلم ان كل شيء نيل على حوزانته وبما هو جعله والملايكة والملا
كهنة والحفيفة ملايكه الله هو هو كالحق بالانسية للانسان يتناول
الطعام والكلية شاملا يتصور الانسان بدونه بل انه من العوارض والمادية
بمثلة متميزة بينه وبين الارض منزهة عن الارض في ذاته فيقال ما بينه وبين
منسوبة الرق لانها يجاب بها عن السؤال كما ان الله هيته منصوبة الى ما
هو ذلك وتسمع الصفوة في الكلاف المادية عليه تعالى التي لا تكون الا في الجف
والنوع مع عدم الاذ في منزلة الكلاف لضيق العبادة وضيق التحليم نحو هذا في
الفلسفة والاشياء **وبين** الشكوى المادية على ذاته تعالى اختلافها في ذلك
يا كثر الخفية على المنح ووجوهها بما يريدكم وانتم المادية على جواز الكلاف
وكذلك الشاوية **فقولنا** ولا يتصور **يس** **وحله** اي معلومته بالصور
بمعنى اسم المفعول وقوله قول العباد لله اعلم اننا علمك فيدلوننا زيادة بيان
وتغليب العجز الخلق وفصور علمهم به ومن معنى قوله فيما سبق ولا يجيبكم باسم
المفكر **وقولنا** **وسبح** **تسميه السموات والارض** فصر المصنف بذكر الكلام
من هنا الر قوله الباعث الامل الخ وما تنفع من اول الباب تنبيهه على ما يدل لك
على عجزكم كبريائه تعالى وبما هم جهالة وعلى جلالة مشيئة له انشاء ذلك الحمايل على
صعوبات المحل كما تنبيهه ان شاء الله لانه **المقصود** من العفاير معجزة الحق
والافراد لله وقدره عظمة الرب والغلب اذ بالاول فخص الجملة من الخلق
في العزاج وبالثاني اي امتلاك القلب بعظمة المعبود فحصر الاحوال وتزكوا
الاعمال وفخص ثمرات اليقين والقيام بوظائف الخرمية لله رب العالمين **والحاصل**
ان نتيجة امتلاك القلب بعظمة الله تعالى ومحجته التخلي عن الرذائل التي يكرهها
الله تعالى وهي كثيرة مثل الكبر والحجب واليهاء والسمعة والحقد والحسد وكل

لا يظن ان العلم

الحجاء

الجلالة والامان وغيره لك مركبا في القلب وبالكبر الحركه الجليسه ولعرا بعباده والتمثيل
بالفضائل كالتواضع لله والعباده لله والخشوع بين يديه والتعظيم له والحق
لحمه ودهن والحيه له والخوف منه والنزول الى حوزته والاضلاع في عبوديته
والرضى بفضايله ووجوه المنة له عليه منحه وعكايبه وروح الهمة عن الخلو في
وتعظيمه بالله رب العالمين بحيث لا يلجأ في حوائجه الا الى الله ولا يتوكل في امور
الا على الله فترسفكم الناس من عيونه بلا يد منكم ضلوا نفعوا وسفكتم نفوسه
معيه بلا يشهد له بها ولا يغتنص لها حقلو يكون في اعماله كلها جاريها
على مقتضى الشريعة وادعكم الرب في القلب فقل على الرؤيا ايل وتعالى بالفضائل وادع
بموت حق السلوك وفريقته الص على هذا في قوله المتقرب وشرح صور ومع للذكر في
قافشار وهذا الذي كرمه من اية الكرسي التي قيل انها اعظم اية في كتاب الله
وقوله عنه عليه السلام من قرأ اية الكرسي في كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول
الجنة الا الموت وما يؤمن بها عليه الا صديق او عابد **وقوله** من قرأها في كل صلاة
مكتوبة كان الزيتون في ضروره ذوالجلال والكرام وكان كبريات مع انبياء الله
حتى يستشعر وفي البخاري ان الشيطان قال لا بد من اية اذا اويت التي في الشك باقوا
اية الكرسي الله لا اله الا هو حتى تفتح الاية بل انك لم يزال عليك من الله حافظ
وما يقربك شيئا حتى تصبح فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا بد من اية لما اخبر بترك
اما انه قد صرف ذلك وهو كزوب ان في نصه في كتاب الحديث في صحيح البخاري **بقوله**
وسمع كل شيء السموات والارض في قوله المراه بالكرسي علمه تعالى الاله موضع العالم من
الكرسي في غير الشئ وباسم مكانه ومنه الغراسة لما فيه العلم والمعرفة على هذا
احكام علمه بها **وفيه** المراه به الملاك والفهم والسلطان والتصرف ونفوذ
الامر وفي الملاك بالكرسي لجلوس الملاك عليه عن تصرفه في ملكه وهو موضع
تصرفه وعليه وهو من باب تسمية الشئ باسم مكانه كالاول **وفيه** المراه
تصور له كعظمته وكم يابدها اعتلاه الخلق في ملكه وعظمته وكم بالكرسي
وكافا عزة **وفيه** وهو قول جمهور المحققين انه جرم محصور **وفي** الاخبار المحيطة

وفي الحديث ايضا قال محمد بن ابي
 مريم يكتب باذا اويت (المراد شك
 جلا في اية) (المراد في البغ) (اية
 من سيرة عائ الغوان) وعن اية
 (المراد في اية) (المراد في البغ)
 يوم القيمة عن سارة العنبر
 الله وتستغفر لغيرك عن فرما
 عن منامه (المراد في البغ)
 حتى يصبر وقرأنا عن النساء
 وكذا في فرما عن فرما
 فترام في يصبر سر حتى يرجع
 فرما عن فرما
 عنك المولى فرما

فوقه كان الذي يقول له المراه برك
هكفتها بانجيل (التحق افرها
بالشعور واستمد الكسبه الحب
واستبطاها بالخفيه وسلبه الشعور
بالغيب وبه ذلك غلبه ميتته
امتته فقال ابروفا.

مرسلات فيك له النعماء وله الخيرات بلا عنا
 ان النية في الدعوى عنو العبد من العناء
 وعن العناء الثلاثة الزهر يتدفق له فيض اراهم ويلات
 عشر فون له وانا ملك الموت يقبض الارواح من زكاه
 المودع في قبره بركة

وجاء الحريش اندهم عندهم
فولوة بيضاء وقال القطار
هو خلق عني له بيلنا بيلنا
نور عنيته ورزاقته نقله
اهل الا له لبيلنا

سبعين

سبعة اشياء اولها في البشر الخبير بقوله. وفرة اراد على حيلة. سمح كلام بصرف واجبات. فقال معني اربعضها بلامه تعالى الراد عليهم العالم بمعنى انما به تعالى الراد على العلم وكذلك العالم والخبير ولا يسمى عالما ولا خبيرا وكنا ولا عافلا وما اريدوا ان كان الجميع بمعنى واحد لان اسماءه تعالى توقيفية ولا يسمى الا بصاروه في الغرة او ان تعرف عليه الاجماع واختلاف في الورد بكم هي الاحاد فقال بعضهم مثل ان الله جميل يحب الجمال بمعنى لا تشح بعجزه بقوله ان تقولوا على الله ما لا تعلمون وفيه الواحر لا يعبر العلم واجازة الجمهور لانهم باب العمل والجل يكفي بغيره في الواحر انك الفلنثاني والمعنون انه تعالى على صفة يتكشف به جميع المعلومات الواجبات والحاجيات والمستحيلات انكشفوا لا يتمل ان يكون في نفس الامر على خلاف ما علمه جل وعز فمعنى تعالى علم بالواجبات ولذا اخبر به فقال اني انا الله لا اله الا انا باخبر بوجوه انيته وقال ائتني معكم اسمع واري يا خسر بسمعه وبصره وقال العز وعلم الله موسى تكليما مع الاول والاخر والله على كل شيء قدير يا خسر ببنك الصفات واخبر به به دليل علمه به لان خفي على وفي علمه الر غير ذلك وعلم بالمستحيلات ولذا قال لم يلوم بولر ليس كمشله بشي ما اتخذ الله من ولر وما اكل من معد الله بمحكم بنهي المستحيلات وذلك دليل علمه به وعلم بالحاجيات ما كان وما يكون وما هو ان لو كان كيف يكون فقال تعالى وما تكون به شأن الاية وقال وما رزقته الارض الا على الله رزقه الى وقال الله بجل ما خفي كل انشئ في نفسه وعنده معاني الغيب التي جعلت علمه وتعالى خفي بكونه ان تخفي عليه ذرة ما هو العرش وما تحت الثرى وما يبرئ من الجاه السماوت وما ينزل من الجاه الارض وما يستعمل وسبح كل شئ رحمة وعلم بالشره كله غيبه به عار علمه وفرج الله به ما في قوله بعد ودر في كل مكان بعلمه الخ فان شيخنا الصفو على عقاير الخ وروى انما انه يستحيل في حقه التعجب بما ورد منه فهو تعجب والاستبعاد الخفيف بما ورد وليس منه بل امل للديناس وازالة الرمش فهو ما تذك يمينك يا موسى واما لك هذا الجواب فما لم ترم الخ واما

اسماء و تعلق في قبيلة
واجاز الجسر ما ثبت الخبر
لا ما

لا تضمار على ان يثبت على الجواب فهو كيف تركت عباد وهو على ما يقع فيقولون في كتابهم
 يسبحونك ويحمدونك والفرد له ان يشهد كل من فرغ من له والرداء وبث الشكر
 ليس للاعلى والتزكيز والتسبيح بل للضماد العاقل والتزكيز يريه حسب ما
 تفتضيه العبودية فحركاته ومن العنق من الاية وحركاته وضعت ان يري ذلك
 قوله عفيه والله اعلم بما وضعت انتهى **قال** سبيل زروق ومع ما انه العلم بكل شيء
 رافده كل شيء واكتفى بعلمه به كل شيء بكان وانما به عن كل شيء ومنه جذا
 اليه بكل شيء وافي به ذلك **فقال** الخبير بكون اسمائه تعالى وهو علمه
 العليم لا العلم اذ الضيف الى الخفاء بالبا كنهه نفس خفي لا يفسد طبعه خفي لا
 بهو العليم بخفاء الامور التي لا يتوصل اليها غير الاباء الاختيار والاحتياط واذا
 اضيف الى الضام في نفس طبعه شبيه اذ العنق العلم مطلقا وهو العليم
قال الخبير هو المطلق على بواكير الاشياء كما ان التفسير هو المطلق على كل ما ردا
 والعليم المطلق على كل ما ردا وهو المفضل والداير الاثر **وانما** قوله المفضل بعسر
 قوله العلم ليغير من اللغة امله في تعلق العلم بالخيالات فيكون كذا كل الحكم بعن العوام
 او كثر المعلومات لان بعيلة ابلغ من باعل ولا تاتي اذ ف ويحتمل ان يكون بمعنى
 الخبير بخفايا الاشياء علمه عليه فيكون راجعا الى صفة الكلام انك الفلش
 ويحتمل ان يكون بمعنى الخبير فيكون صفة جعل اليه الحكم لما خفي حتى يعلم
 من يري ان يعلمه وليست قايمة الخبير راجعة له بل لغيره قاله اذ بالاختيار به
 قوله تعالى وتنبهونك حقونكم الجبر من منكم والبصير وقوله لتنبهونك ايده احسن
 عملا وقوله وتفرقتا الزير من قبله الى الضماد لما خفي به الاشياء ايده ابر بعض
 المعلومات الغيبية تنبها للصريف وادانة للمكزيير اشياء الاحمال (يعني
 وتبين الامور الاضطرارية والاعمال **قال** سبيل زروق ومع ما انه الخبير الكفيع بعلمه وتري
 اليه والتضع لغيره بل لا خلاف له **فقال** الخبير لم يرد في الاسماء
 الحسنى وانما ورد في الغي ان جعله يرضي الامم من السماء الى الارض فثبتوا منه
 اسم **قال** قول الملائكة لا على قول خبير **والترتيب** هو البشيع هو الذكر الى اعمال

وفي سير العليم والخبير
 والشهيد

قوله الشيخ زروق وقال
 الغفور على شرح الاسماء ورد
 في الاسماء في غيب
 روي في الترتيب في غيب
 الاسماء

(الخبير)

البكرية عواقب الامور اذ بارها لتفوج على الوجه الاصل والاكمل وامسا به
 حفة تعلق **قال** الخبير المسمى العلم بمثال الامور وعواقبها وما خفي منها فيكون
 ومعنى ما قبله **قال** الخبير الترتيب ابراهم الامم وتبعية وفضاوة على غاية الاحكام
 ولا تقارن لعلمه تعلق بالفتنة فيلاني يكون كيف يكون فالمرم المنيح للاشياء على
 باد بارها المتكلم لما الفاضل بدا فيستل موراجع لصفة الارادة **وقد** صرح
 بعض الاشياء زروق فقال وفيل معناه المير ويكثر اسموه بعض روايات هذا
 الكتاب انتهى **والارادة** انما تتعلق بالممكنات وتسمى في قوله والامان بالفر
 الخ وعنه بذكر تفهيم للاسماء وتصور الله تعالى علم بعواقب الامور
 كلها وغيره نظرا ولا يمكن يعلم ما كان وما يكون قبل ان يكون وما لا يكون ان كان
 كيف يكون ولتورده والعادة وانما تروا عنه ولو بسك الله الرزق لعباده ليخواجه
 الارض **قال** سبيل زروق ومع ما انه من الخلق اظن بغيره عرفت به لتفسي
 واستراح من تعب الترتيب وكان مكيا جميع امم لان من لم يرم ذم لم يرم يتوكل
 على الله بموجبه اية كلاميه ووافيه وناسك انتهى **قال** الخبير الخبير
 من الترتيب بما فاع به غيرك عندك لا تغف به لنفسك **فقال** الخبير من اسمائه
 تعلق الولاية على الفرة في صفة يتلاني بها ايجاد الحكم واعراضه على روي
 الارادة فلا تتعلق بالامكانيات وبس علامة التعلق بجميعها قال تعالى ان
 الله على كل شيء قدير وكان الله على كل شيء مقفرا **وقد** فز من فرقة على كل شيء
 واستحالة العجز عليه عزم الياس من المطالب وان جلت وعكست وانفكحت
 اسباب التوصل اليه وتوعت مسالكها وانسرت كمن فز وقا في فزع موسى
 خيرا اذ ركب العروق من خلبيهم ولم يجر والابح يترايد بهم كيف جلفه له
 وانهم عروهم بقلب الاحوال بان وسمح على مكانه في الضيق وضيق على مكان
 في السعة وانهم انجاء موسى من الزاخير وفرة بجواب ذلك اليوم تسجير اليه
 صبر كما في الفشل ومن البحر ومر اسر الاعاء ومو به ينش ومله الخمار وانجاء
 ليس يعي من النار يعرف به فيسك **وقد** اخراج يوسف من بكر الحوت ورفع البحر

الارادة

الغفر

السمع البصر

وغيره ان عمل النور استحقاقا له

الصلوات الجامعة
لصلوات الذات

معنى
فوق فيتم تعالى على

البسامة بحرف و فحيم للشرع العظم
 من دانه والعنود هناك العونية
 العونية له نعل يتخلفه بالزات
 لا بل لا غير كثير امال او جسد
 كعونية الخلفات شيخ الهوان
 العونية العيم المعينة بلعك الزات
 علو اله حارين او يجر زلتا التفسول
 عوق لسانه او يوق عيشه وتخل
 على عونية النشرو والجدل والالفة
 والعنل العونية هيم ومكس
 لا تخلف العونية العونية عليه
 نعل الاستن اسما الجينية والحورث
 مع مرحة العود رضى اله حنم

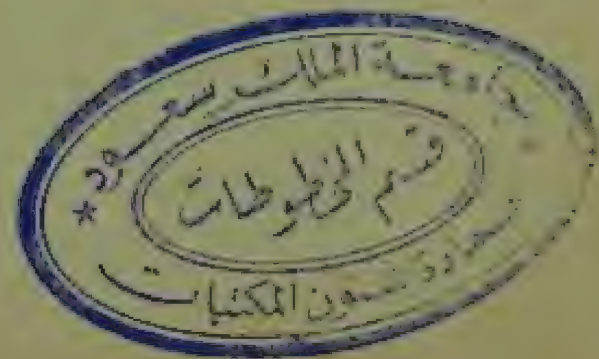
ورد اطلاق العرفية
بجدة

فايدرة النوح المحفوظ
المراد به على الله وقيل المراد به النوح
المحفوظ واخبر سبحانه ان النوح
المحفوظ فيه على كل شيء وهتي
سقوطه الحتم والورق مع انه كما
تقليد علمه بما بالذ بالاحمال
التي في علمه بالانوار والعقاب
نفس الله العفو والكتاب ثم الانشاء
التي اعني قوله لا لا يكتب بدل من
الانشاء الاول بدل من الثاني ان يسي
الكتاب بعد النوح والاشتمال ان
يحيى الكتاب بالنوح المحفوظ بالاحمال
العلم على النوح وهذا القول رحمه الله

پس

يبرل او يغير الله كل يوم وولاية ظاهريته يستوي الحكمة ان نذكر كيمى وليت ويحي ويذل
 ويعلما يبقا هذا قوله تعالى كل يوم موعدا وان قوله يحول الله ما يشاء ويثبت
 وعند ام الكتاب اي اصل الكتاب يعني اللوح المحفوظ الذي لا يبرل ولا يغير هكذا التعليق
 وزعموا ان الملك سواس اقبل وان اذ الذي له به شئ من السماء ومن الارض ارتفع
 ذلك اللوح مضرب جبينه بنكص فيه باذلك الام من عمل جبريل اومى به امس عمل ملك
 الموت اومى به وقب قسيس مكر **روى** ان الله تعالى جعل للكتاب منزلا والحقبة ينسخون
 كل يوم من القرآن عمدا واذا اليوم قبل ان يحمله العبرة ذلك اليوم يفتح بعلم العبر على ما
 نسخته الحقبة من القرآن كما يبر ولا يغير وذلك قوله تعالى من اكتبنا ينكس الآية والامت
 والاستسلاح لا يكون الا على اهل فقال مكر باذ ان الرزق وانفكح الام وانقض الاجل
 انت الحقبة التي تكتب على كل يوم بنقل قول له من الجنة ما تجر لها جبريل عن
 شيا من حج الحقبة فيجرونها فماتت **انتهى** في تفسير البغور ما نصه وعلم من عى
 امر عباد الله ان ما اكتبنا به في الكتاب يحول الله ما يشاء ويثبت وام الكتاب
 لا يغير منه شئ **انتهى** في العلم يفتح فيه الحوكتاب غير اللوح المحفوظ وكذا ان نسخته
 الملكية من اللوح المحفوظ لا يكون فيه عو ويدل الحوكتاب في كل شئ حتى الرزق والا
 جلا والشفاعة والسعادة او ان يكون في السباح التي ليس فيه ثواب ولا عقاب او في
 الرزق فيمحوه في الجماعة اذ قال انكس البغور **روى** ابر عكبة فيسلي عت كتابا
 على الحقبة ووجه العبد ان امتحان ما يكتبه الحقبة وذلك انه **روى** ان الحقبة يعرف
 ما يكتبون ويعارضونه بين المشرق اليه ليتخفوا عت ما كتبوا وفيه المراد بقوله
 الا في كتاب علم الله عز وجل العبد بطريق **انتهى** في العلم ولا يغير **واما** الفلم
 كتبوا في اللوح المحفوظ وقل بل هو ما في اللوح لا يبرل ولا يغير **واما** الفلم
 بفلاوي بيت بر منبه خلق الله الفلم من نور كونه خصا ينة على وعرضه خفاية
 علم قبل ان يخلق الفلم فقال له اكتب فقال الفلم وما اكتب يارب قال اكتب على
 خلق اليوم الغياية فجاء الفلم على علم الله اليوم الغياية فقال وسن الفلم
 مشغوفه ينبع منها المراد ذكره القضي طاب بركة النفس **روى** في العلم او املا

ما ورد في الفلم



يجب الايمان به
غير تكليف

معلنى الاستواء

الافعال الثلاثة المتشابهة

ومن المتشابهة وجهاً ركباً ومثل
يتكلمون ٧٧ يا قديم الله (مستتر)
به (الشيء) وهو معك ان الله خلق
او على صورته حتى يضح الجبار
بها فمره وكذا الضحك والعجب
والكفر والاستهزاء يورثون الله منى
عليه له وليا بقوله في الممارسة
ان الله لا يخلق حتى تخلقوا او ترضى
والغضب من ربه المولى وجه الله

جانب المتعرج وغيره
من الجائز

خلق الله الفلم فقال كتب على في خلقه غير ما سواك من البر والبر كماله
ان الفلم هو اول المخلوقات وقيل اول المخلوقات العرش فقال ابن العربي في قانونه
وهو الصبح انشئ كثر الاسرار والصبوح وجوب الايمان به غير تكليف **واخرج**
الخطيبا بنصر ضعيف عن ابن عمر بن عبد ماضى زرع على الارض واشار على الاشجار اعليها
مكتوب اسم الله الرحمن الرحيم فقال زكريا وبلال بن رباح واذك قوله وما تنسقم من روفه الى
مبصر انكى الدر المنثور **ويجمع** من الاستواء من قوله لا اخبار ان الله تعالى كتب جميع ما يكون
قبل ان يكون **ويجمع** من ذلك انه علم بما يكون قبل ان يكون **وقد ساء** في كلام الله ان
اه الفضا والفرس باه بكل ما كان وما يكون **فستول على العرش استور** فقال
وروي به الفراء العكس الرح على العرش استوى ثم استوى على العرش الرح **والاستواء**
به كلام العرب له معناه منسك الغنم والغلبة ومنسكها انشدها الشبل كقولها وما
بلغ انشورك وامتنوى ومنسكها الغنم كقولها تعالى واستوى على صوفه ومنسكها الاستغفار
والتمسك كقولها تعالى واستوى على الجودي **ويجمع** حقه تعالى من المتشابهة كالوجه
والغير والسر وفيه التشابه ثلاثة اقوال **الاول** وجوب نفوذ معناه
الى الله تعالى بعد الفتح بالتمسك به من القائل المستحيل وهو من بيت السلف
والراشدين في العلم يقولون انما به كل من عن ربنا مفطور **به** كل متشابهة انما
بالله وما جاء عن الله على سره الله **وبه** اخرا الشافعي وابو شهاب ومالك ولسان
قال لرجل من الدعي **الاستواء** **الاستواء** معلوم ايه معلوم محله الجارية التي تم
به حق الله تعالى والحق بمجهول والسؤال عن هذا برعة **واكتفى** رجل سموا **اخبر**
بما نزل من اجل وهو يقول يا ابا عبد الله لفرسالت عن هذا من العار وانما الشاء بما
وفي فيه امر قويم **واقفا** لم ياخذ الله لان طاحب البرعة يجب مما يشه
واخر اجبه من الجالس العا ليل يدخل على المسلمين فتنة بسبب الخمار برعة **الثاني**
جواز تعبير التاويل بالمشاكل واخر اجبه عن ضامه **وروي** ان الله تفتضيه اوله العفول
مما يصح بالانتماء او كثر استعجال العرب **قوله** الاستواء الغنم والغلبة كما
به قوله **فواستوى** يش على العار **من غير تكليف** **وروي** **منه** **وهو**

والوجه

والوجه الوجود والغير العلم او البحر او الحجة والبر الفرة او النجمة وهو من ذهب الخلف
امام الحمير جماعة كثيرة من قبل الشنفة ومن ذهب السلف اسلم ومن ذهب الباقي
اعلم انه اخرج من غير عا وعبي بعضهم حكم بدل اعلم انه اكثر احكاما انقانا
بالنسبة التي به مع المشبه عن العفولة والاولى اولها النسبة الى **الاول** **الثالث**
حمل تلك المشكلات على اثبات صلات الله تعالى تليق بحاله وجماله لا تعرف
كنهه **وقد اخرج** من ذهب شيخ اهل السنة ابي العنصر الاشعري **وقد اخرج** من ذهب شيخ اهل الفطار
الافعال **الثلاثة** **يقوله** **الاستواء** الوجه والغير ويد صلات او يورث او اوله ما ورد
قوله **الاستواء** على العفول بالتاويل **املا** **معنى** **الاستواء** **والتمسك** **العتوى** **ومن** **استوى**
على ايه **الثاني** **كل** **ما** **وهو** **به** **بهمه** **ومنسكها** **تحت** **واملا** **معنى** **العلو** **اي**
علو الى قبة **والمتكلم** **لا** **المكان** **بل** **الاهل** **لانه** **ما** **من** **كالا** **احتمال** **ير** **في** **العرفية**
بما تقدم **وروي** **ابن** **مشر** **كلام** **التاويل** **الاول** **بان** **الاستواء** **لا** **يكون** **الا** **بعر** **الغالبية**
والمتكلم **فيه** **تاخر** **والشأن** **بانه** **العلو** **يشع** **بالاستواء** **من** **سجل** **الاشقان** **العاكس**
لا **يملك** **التاويل** **بمعنى** **العلو** **لوروي** **به** **قوله** **تعالى** **الدر** **علو** **يشع** **لانه** **العلو** **من**
علو **مقربة** **ومكانة** **لا** **مكان** **واملا** **معنى** **الظهور** **يكون** **لونه** **الاستواء**
بما **از** **مسا** **والعلاقة** **الزوم** **العلاق** **وقد** **كان** **العلو** **اذا** **ارادوا** **التجلى** **لرعا** **يا** **مع**
وحشهم **بر** **والسمع** **على** **سر** **ملكهم** **في** **ايوان** **مشا** **مرهم** **بطار** **العتى** **الجففي** **للبكة**
ملروما **المعنى** **المجازي** **الذي** **هو** **الظهور** **ينقل** **منه** **اليه** **لذلك** **وليس** **من** **الكنانية**
به **يشع** **لعرم** **محنة** **ارادة** **العتى** **الجففي** **اللازمة** **للكناية** **وعبر** **به** **الاستواء** **لان**
الظهور **مع** **اشع** **وتجليه** **تعالى** **في** **العرش** **افور** **منه** **به** **خيم** **كما** **لا** **يجوز** **فانه**
يشع **الحق** **به** **شرح** **الحق** **وقد** **تفرم** **ان** **الطائفة** **كلها** **تدل** **عليه** **تعالى** **واشه**
كلام **فيه** **كنسورة** **لانه** **وتعريف** **كما** **ظهور** **حلولا** **وتكليف** **وتعريف** **الاستواء**
بمعنى **الظهور** **هو** **الذي** **هو** **عليه** **في** **الحق** **مشير** **الى** **ان** **الظهور** **كل** **ما** **سواء** **تعالى**
غيب **بالنسبة** **الظهور** **تعالى** **لان** **الظهور** **كل** **شيء** **انما** **هو** **ما** **ظهور** **تعالى** **والظهور**
التاويل **انما** **قوله** **بمعنى** **فقال** **انت** **لانه** **غير** **ك** **تدرك** **الكل** **شئ** **بما** **جهدك**

شيء وانما لا يتجرب في كل شيء وبرائيتك كما مر في كل شيء فبانت الظاهر لكل شيء
 بلامر استوى من حيثية على عرشه بشار العرش غيبيا في رعايته كما طارت العوالم
 غيبيا في عرشه الخ بوجود كل سواة تعالى انما هو عرش لا في نفسه كما قال / وكان قد ثبت
 بلائها من معة بلا حرة في ذاته وبتجده من قوله يام استوى من حيثية التي هو تجيب
 لقوله تعالى ارحم على العرش استوى يام ايضا في نفسه والى انما من قول الصنف
 على العرش استوى وهو انه تعالى لم يقسم العرش من حيثية الا من حيثية لانه تعالى الغنى عن
 خلقه وانما اوجز من العرش وامر به بالنعمة به في انما كانت الانية والى تعالى ان
 العرش الذي هو جلاله الكليات لم يقسم الا من حيثية لانه ارحم كما قال سبيل ارحم راس
 الله تعالى يقسم وجود كل موجود وهو مشفق من الرحمة والرحمة بنفسه من الرحمة
 العلامة التي وسعت كل شيء كما وسع علمه كل شيء به قوله تعالى فيم اعم حلة العرش
 اذ فالوارثا وسعت كل شيء رحمة وعلما ولذلك خلقت مقتضى اسم العرش جميع
 اسماءه تعالى الابدلية انتصا الى الرحمة تقتضى الابدلية لا لبقاء العرش بالرحمة من
 المنع على كل موجود بنعمة الابدلية تفضلا منه ورحمة شح العرش التي اشار له الخ
 كما يتبعه من تقسيم الاستواء بالكنه من حيثية من تقسيمه بالانبياء ايضا
 فقال سبيل ارحم راسا تقسم ويقسم معنى الاستواء الفهم والغلبة ومقتضا
 تمامه هو الله تعالى لا يكون لغنى وجود مع وجوده وكما كنهور كنهور
 فلا كنهور اذ العرش واللعن والى انما الكنهور التام له عز وجل استمر بقوله
 يام استوى يقسم كنهور وتجلي من حيث الدلالة والتعريف لخلقهم من حيثية على عرشه
 اية لانه والى عليه ومعرب بها لانه افعا وعرشه بشار العرش غيبيا في رعايته
 يعني لانه اعلمه بكنهه بمعنى بل وجوده له واسرة الا ومقتضا بلا منحة له منها
 الا كما قال في من المرجو ان كما طارت العوالم غيبيا في عرشه يعني لان رعايته
 منه كحكمة ملكات في دلات بهو عبيد بها حسا كما اهلكته به الرحمة من
 عفت الا تارة الا تارة اذ لغيت العوالم في العرش وموت الا غير اية التي هي
 العرش بها فيه بمحيطات ابلات / لا توارى يعني بالانوار يعني وما يتبعه من الارصاد

بالحق

من اهل البيت اعلموا ان الله تعالى في كل خلقه فرقة بجميع
 المستويات والكليلات فلا ملك ولا ملك في الحقيقة / والله
 في حقه انتم منسوبة سيرة

في حكم ايجاد الخلق بالمراد بمحيطات ابلات الانوار معاني اسماء الله الحسنى و اشار
 الصيقات انكم سبيل زروا فقولوا **وعلى الملك** **احتمل** الاحتواء لغة الاستدارة
 ومن مستحيلة في حقه تعالى بموجب حملها على اهل حقه فرقة وازادته وعلمه بجميع
 المحيطات اهل حقه سور المربية بما فيها فكما لا يخرج من عرشه عرشه بل لا يخرج
 من العرش من حيثية تعالى وعلمه وازادته في الملك بمعنى الملوك بهو عرشه
 عن الخلوقات وهذا على راسه ويحتمل ان يكون مصرا جمع من التصرف في الخلوقات
 بالفضايل والتوبيخات على حسب ما سبى به العلم ويكون المعنى انه لا تصرف في
 جميع الخلوقات الا له تعالى وانه لا تافى لغنى تعالى في شئ من الخلوقات وان كل شئ
 في قبضة فرقة وتحت يده وكانه بهذا المعنى الثاني صفة جامعة لصفات الابدلية
 كما ان الحكم بلاء صفة جامعة لصفات الذات قاطعة المصنف اشار الى ان الله تعالى
 مالك الملك وانه الفاعل لكل شئ والله اعلم قال الشيخ زروق في شرحه الملك
 التصرف في الخلوقات بالفضايل والتوبيخات من غير منازع منوع من الغنى والجلال
 والعظمة ومعنى احتواي انتم لم يرم لغنى ملكا الا وهو ما له انتصا بالخلوقات
 كلها له ملكا وخلفا وغيره والى عليه بغيره لئلا وانواع تصرفه في
 وكان الصنف اشار الى ان العرش استوى له ما في السموت وما في الارض وما
 بينهما وما تحت الارض في فضيلة اسلام عمل انه لا يسمح في اذ وجع لحنه سعيه من زير
 بقية الاية قال له الله تعالى من له ما في السموت وما في الارض وما بينهما وما تحت
 الارض شئ قال يا ذا الجلال والى كما ما في السموت وما في الارض وما بينهما وما تحت
 الارض له والله يدعى قال ويحك يا ذا الجلال ان لنا لاءا وخمسة من صم لا يحا ورسلكنا
 سوف مكة واسمع رب محمد النبي بعور اليه له ما في السموت وما في الارض وما بينهما وما
 تحت الارض ان هذا الملك عبيد وسلطان قوي شئ انتم وفرضتم ان يكون الصنف
 اشار بقوله وعلى الملك احتواي الى تقسيم قوله على العرش استوى بالمعنى انه تقسم
 عن الحكم من العرش كله غيب في صفة تعالى لانه لا وجود له الا به وبكونه المقصود
 من العبارات كلها فتح باب النكح في الخلوقات بلامر بها بغير الحروف والخلوافية

اضافة ابلات الانوار اضافة
 مشبهة به الى مشبهه واطافته
 محيطات لابلات اضافة موصوف
 التي صفتها اهل حقه / لا يحا بالانوار
 التي من كذا ابلات المحيطة اية جعلت
 لا غير وانما او متعلقات لعل
 بها ساء وتلك التي في منة معينة
 في انفس المتشابهة في غير المتشابهة
 مثلا الخالي يصلح لاه يتصلح
 على الالف والالف والالف امثال
 ملك العوالم بل والالف من اعلم منها
 وزاد ما شئت التي غير منها في
 لا تخفى من الخلوقات الموهوبة
 في معن الخلق فانه شئت المعنى
 في شرح الحق هو عرشه الذي لا يرحم

الصفة الجامعة لصفات
الابدي

وانه الكون كله من جملة الانساي منتم من الفرة والهيئة وان علمه تعالى وفرت وادته
 وحكمته بحكمة بكل فرة وادته في كل وقت بجميعه على يد جبار اسمائه تعالى وصياته
 صاعده في قبضة جبروته وسكونه لا يتصرف منه شيء ولا يتصرف به ولا يخرج له شيء
 الا من تحت قهره فهو كثره قهره قهره بها الى باح ولا تتركه ايسر قهره **وبه العرش**
 الشون في سائر السموات والارض من خلقه في وقت الكتاب العرش وما فرت واليه هو قهره ولا يخرج
 الاية في سائر السموات والارض الى الارض السبع مائة يعني الله وبقدره من الباب مع
 توفيق الله تعالى يعرض عن عظمة الرب على القلب فيفزع العبد الى الله ويرافقه جميع
 احواله ويرى وجوده كل ما سواه عما يفيض عن الاغيار ويخفى من راي الاثار ومنه ان
 حقيقة الاحسان التي هو على ما ثبت الايمان فقال (بول الحسني) في حيزه العظيم ورب
 لنا حقيقة الايمان بك حتى لا تخاف غيرك ولا تفرغ غيرك ولا تحب غيرك ولا تحب شيئا
 سواه وتوحيب الخصومة العظمى والولاية الكبرى من الله علينا بركم من فصوله
له الاسماء الحسنى من اوصافه بعكس التوحيب لقوله تعالى في كل شيء صلاته واسمايه
 الخ وهو ما ورد به الغفران قال تعالى فلا اله الا الله واليه المرجع والمآل
 الحسنى وقال له الاسماء الحسنى ما عودك به قهره قهره في الاية ان الكواكب
 سموا الصالحات النبي صلى الله عليه وسلم تبارك يذكرون الله تعالى وتبارك يذكرون انهم جميع
 فقالوا اي شيء محمدا صاحب اسم يعبرون الاسماء واحدا ومع يعبرون الله فانه الله تعالى
 وله الاسماء الحسنى ما عودك به رعا عليه لاه الاسماء وان كانت متعديا فمنها ما
 واحد ولا ينكسر شيء بتكثير اسمائه ومنه ان تعنتهم به العرب **واذا عكست** شيئا
 اكثر من اسمائه وانكسر الاسماء والنزيب والحق لم يزل الاسماء عندهم والاسماء جمع
 اسم وهو مضاف الى الفعل والحق لا الصفة لان اسماءه تعالى منها ما يدل على
 النزات كالعلم والجلالة ومنها ما يدل على النزات باعتبار صفة كل العالم والافراد
 والامر ووصفه بقوله الحسنى التي هو وصفه للزم له لا لا تشك على معاشية
 وما تضمنته من العظمة من تخير وقبحير او لما يحصل للراعي بها من جنس الشراب
 وحسن الخاب وهو ما يصير لانه يقال حسن حسنا وهو الكثير وحسنه وصف

وانه وله الاسماء الحسنى
 الخ وتجهيزها

به للمبالغة واما وصفه منتم من الحسنى فيجعل وادته الوصف مع كون الوصف
 جملة لانه من باب قوله في التسمييل وادته والاعفالات الخ لانه اسماء من رتبة الفلة
 وان كان الى رتبة من الكثرة ومغشاه عودك به قهره قهره في الاية ان الكواكب
 سموا الصالحات النبي صلى الله عليه وسلم تبارك يذكرون الله تعالى وتبارك يذكرون انهم جميع
 فقالوا اي شيء محمدا صاحب اسم يعبرون الاسماء واحدا ومع يعبرون الله فانه الله تعالى
 وله الاسماء الحسنى ما عودك به رعا عليه لاه الاسماء وان كانت متعديا فمنها ما
 واحد ولا ينكسر شيء بتكثير اسمائه ومنه ان تعنتهم به العرب **واذا عكست** شيئا
 اكثر من اسمائه وانكسر الاسماء والنزيب والحق لم يزل الاسماء عندهم والاسماء جمع
 اسم وهو مضاف الى الفعل والحق لا الصفة لان اسماءه تعالى منها ما يدل على
 النزات كالعلم والجلالة ومنها ما يدل على النزات باعتبار صفة كل العالم والافراد
 والامر ووصفه بقوله الحسنى التي هو وصفه للزم له لا لا تشك على معاشية
 وما تضمنته من العظمة من تخير وقبحير او لما يحصل للراعي بها من جنس الشراب
 وحسن الخاب وهو ما يصير لانه يقال حسن حسنا وهو الكثير وحسنه وصف

- يعلم يزل ويعود الاسماء • تجل عن غير واحد
- لا كنه يعضله من حقا • ميسر للاجتر من فاضلا
- لعود التسعة والتسعين • وليس في الجمع من تعجيب
- بل انه يرخله الجنافلا • سعة وظل منه وامتنافلا

مع صفة وهو العنق الفاتح بالوصف
وهو العنق
في اللغة معانته
أو العنقعة على ظهر العنق
وهو العنق

فرع الاسماء والمفعولات

العلم يزيل ولا يزال القوم يلبسوا فيه فباسمهم
جميع صفاته والمراد بيلغ يزيل القوم
وبيل يزيل البغاة من مرقم

التجسسية والمسلية والمعنوية

الختم **الح** ان الصيحه انك الله لموسى غير خاضع بل شاركه النبى على الله عليه وسلم اليه
الاسم او على انك الله لموسى غير خاضع بل شاركه النبى على الله عليه وسلم اليه

شبهه لنا حشر والافقة بعينه فاجلنا بشي قبل لقاءه وان افترض
الصحف على خلاف هذا كماله الصبح او موسر عليه الصلاة والسلام لم تفتح له
زوايا وشبه خاصة بالنسب طالع عليه وسلم فلا بد له من احسن

شم النور في محراب الرعية . ان . وبنا اختصر فيها قبض . وفيه
اليد تغل فيم الرعية والخليل بين فينا وموسى عليه الصلاة والسلام ولا يرد
على هذا قوله تغل يا هو الرعية ما اوعى بان جسر العسر كتاب الشفاء على

المرة بالبحر رجع علي عليه السلام واستمر في شغل حتى رآه رجل من بني عبيدة واستخ
ومنا القول مبني على ان هذا الامر المسالمة التي لا يفهم عليه الا بنصر فافكح
فاه الفكح به مروون فيرجع بالغيب ولم يرد النور الفاكح الابحوى موسى عليه
السلام ومنا لا يفكح افضلية موسى عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم

لما علم من آراء المنزلة لا تقتضى الافضلية من كل وجه ونحو ذلك ما علم من افضلية
الخلعاء على سلاحي الصحابة مع قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الكرامة امير واميركم
الامة ابو عبيدة بن الجراح **واما** ما روي من ان السبعير النضر اختارهم موسى

سمعوا كلام الله لم يمشروا بتركه فلا يلحق منه ان الله كلمه وان سمعوا ذلك
للاي الانسان فربيع مح كلام من لا يكلمه فانه العاقل وانما له وايشاء بقوله
التي موضوعة انه الخ التي قد فرقت الكلام كسائر الصلوات والارسل على العقلية

في قوله ان كلامه تعالى يغفل من احواله كزفنه واعطاه به بناءً منسج على حصة
الكلام في الحروف والاصوات وبسببها تارة يستحيل ان تقوم بالذات (العلوية
وان معن كلام الله ليس له خلق حروفه واصواته بل هي شجرة تنبع منها ما اراد تعالى
ان يوصله اليه وقد اكل اهل السنة ذلك كله بما لا مزيد عليه وبينكم وبينه
وقوله لا خلقه وخلفه يحتمل ان يكون معكوفاً على ما علم اليه لا خلقه

فمخلفه او على قوله صفة ذلته اي علامه اليه توصيفه لا اليه موقعه قوله
فمخلفه او على قوله صفة ذلته اي علامه اليه توصيفه لا اليه موقعه قوله

ملازم ای فاضل

ولا ان العبدان لكيف معني. لسبب ان العبدان الكليم، وفعله
تجلى في كنه من فوق، فترى انهم كما يحمد الله في تشييع
ولا تشييع، وهذا الجبل هو كونه سبباً، وفعله ان الله تعالى ما تجلى

أخبر ورفد، ورضو كيمية • ثور شين "وحري حكمة" وفيل
جعلك سعيه ومنه كل مرة تقول رب ارضي (نكي اليك) قال بعض الصبي
له الجمل يلب منه فرو الثالث وكذا بقنتيه في جمع منقول (ام اعلا) وهو

العلمية فلهذا يشك في العلم والرؤية وكل ما يوجد المشرك به من شيء فلهذا

وہواریتہ کلہوفتہ نشا
الادم الارنت سکر روعتہ
مکھنہ بیتک وجلا
قتت الیہ ہر فک الہ

الفراء يكمل لغة على الجمع ومنه قوله فرائد الماء في الحوض اذا جعته وقيل ليس مشتق من شيء وانما هو توفيقه ويكمل نذارة
 ويراد به الكمال القديم وشارة يكمل على فرائد الخلق له ويكمل على المكتوب شيء كمال الله اذ اعطى عنه بالحق بينه وبين
 من فرائد واذا اعطى عنه بالحقية يسمى الخلق واذا اعطى عنه بالحقية يسمى الخلق واذا اعطى عنه بالحقية يسمى الخلق
 عنه وفرائد الخلق العبد المستحق
 المستحق من غير كبره من شدة شكره المتعبد
 على المسير في ايام الرشد والهدى
 في الامور الغريبة والافعال
 بمنزلة من الخلق في كلامه وقال الامام
 الخليل في قوله تعالى فاعلم ان
 يكلمك الله بهدانا مستجابا
 وسبح وكر ذلك عيسى بن مريم على
 ذلك في علمه ومنه من يقرأ في
 البقرة
 الفراء يكمل على اللغة
 في شان
 الخلق على المعنى الغريب
 وكذا الكلام
 فيكون المسئلة عرفت من كلامه
 مسئلة خلق الفراء وسئل
 يكمل على سعة
 الله ان في خلقه فسفا وعلما
 رحمت بلا قبضة اليد غير محسوبة
 في مخرج التوفيق له عنه

على يجوز ان يقال ان
 الفراء ان مخلوق

على يجوز ان يقال ان
 الفراء ان مخلوق

اعلم ان الفراء من يخلق على كلام الله
 النعمان الا ان الفراء من يخلق
 النعمان والافعال العبد المستحق
 المستحق من غير كبره من شدة شكره المتعبد
 على المسير في ايام الرشد والهدى
 في الامور الغريبة والافعال
 بمنزلة من الخلق في كلامه وقال الامام
 الخليل في قوله تعالى فاعلم ان
 يكلمك الله بهدانا مستجابا
 وسبح وكر ذلك عيسى بن مريم على
 ذلك في علمه ومنه من يقرأ في

بن

يبيع كلام الامام احمد على ان الخوض في مثل المسئلة التي لم تكتب عليه النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسأول الامام احمد عليه وسأول الامام احمد عليه وسأول الامام احمد عليه وسأول الامام احمد عليه
 فان من لم يبيع عنه ولا يبيع عنه ولا يبيع عنه ولا يبيع عنه ولا يبيع عنه ولا يبيع عنه ولا يبيع عنه ولا يبيع عنه
 او يشتق من الجمع لكلام جمع الفراء بعضه لبعض ومنه من ان الامام احمد عليه وسأول الامام احمد عليه
 جماعته فوالله فيهم الفراء في قوله لا يبيع عنه ولا يبيع عنه ولا يبيع عنه ولا يبيع عنه ولا يبيع عنه ولا يبيع عنه
 تعالى في قوله اولادهم شهيدوا به ويسمى كمالا فانه لا يشتق وعقب الفراء ان يقول
 كلام الله بالنصب على البرية او بالحق على انه خير اول ما ذكر في الشايخ وانه يقال
 الفراء ان كلام الله غير مخلوق ولا يقال الفراء ان غير مخلوق لئلا يسبى للغير
 الموقفة من الاصوات والحروف فترجى قوله ليس بمخلوق الخ وروى عن المعنى في الفاييل
 بل انه مخلوق وفروغ يبراهن السنة وبينهم في معنى المسئلة من اجل ان
 متعذرة في باب الامام احمد فقتل به افعوان من اهل الدين والعلم ربه
 الله عنه وكان كصومر الفول مخلوق الفراء ان في ايام الرشد والهدى
 بذلك وكلام الناس يبيع يبيع اخذ وترك الراد ولم يوافق في كلامه على القول
 على انك بقوله لك وضرب الامام احمد وسجنه ثمانية وعشرين شهرا او ثلثا
 مات المعتصم وولي الواثق ابنه اكرم ما اكرمك المأمون والمعتصم من المحنة
 وقتل احمد بن محمد بن الفضل بن علي بن ابي طالب ونصبه راسه الى المشرك فزار الى القبلة
 فاجلس رجل معه ومخ وقصة وقوله كلامه ان الراد الى القبلة اذ رآه الى
 المشرك وروى انه ربه في المنام ففعل له ما فعل الله بك فقال عجب ورحمة
 بالآية كنت مأمورا من ثلاث فيل ورج قال لك النبي صلى الله عليه وسلم
 من علي بن ابي طالب بن جوحيد الكشي عن فخر بن علي بن ابي طالب بن جوحيد الكشي عن فخر بن علي بن ابي طالب بن جوحيد الكشي
 على الثلاثة قلت يا رسول الله الست على الحق وبيع على الباطل فقال صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم بلى قلت فما بالك تعرض عن جوحيد الكشي فقال صلى الله عليه وسلم
 وسلم هبل منك اذ فقلت رجل من اهل بيتي وروى عن المشرك ولد الواثق

اسماء الفراء

لا يقال الفراء ان غير
 مخلوق

كصومر الفول
 مخلوق الفراء ايام
 الرشد

قتال احمد بن محمد
 الخراج

ما وقع بين شيخ وبين
 ابن ابي دؤاد في مسألة
 المسئلة

2

ک (نم کیف شد) او کیف شد
بقال له ایستیک بقال ایستیک
بیس لک ما الامر شیء و قال انکو صرت

نظمه والشيخ السنوسي في شرح مسلح وزاد بعدا وفيل عكسه وانكر بغيته الا قول
في شرح الحصر **اعلم** ان الفرق يكتل بالاعتبار المصوري كما تفرق ويكتل بمعنى المفرور
وموا يعال العباد كما في كلام السبكي وقرره في المحل ونصبه والفرق وهو ما يقع
من العجز المفرور في الازل غير في شدة كافيته من مختلفه وارادته انتهي والمفاد
لكلام المصنف بهذا الاكلاف الاول وهو ان الفرق هو تعلق العلم والارادة اربابا
شياء على ما مر عليه فيما لا يزال الاكلاف الثاني لانه لا معنى للايمان بالمفرور
وهو المراه ايضا حديث (لا يمانه) ان تومر بالله الذي فوله وبالمفرور خير وشرك
ولا يعبر ما ذكرنا وصعب بالخيال والشيء مع انه بترك المعنى كله غير وكان
والخيال يتوالت شيئا فيما من به اعتبار كونه بعلا للغير لترك جعله بواله
في شروحه الضم على اهل الفرق يتناول به بالمفرور لان الاصلية تفصح بانه
ملا بسية فوجه بترك ما يوجب التعلق بكس اللام بوجه التعلق بغيره
وعلى هذا فلا حاجة الى تكلم ان الضم بالمفرور ويغني عن كلام المصنف انه في
الايمان به علمه تعلق وارادته فرتلغا في الازل بجميع الكليات على ما مر عليه
فيما لا يزال وفيه رد على اهل التبع والضلالات الذين قالوا ان الام لا يفهم
ان علمه تعلق انما تعلق بالاشياء بعرضه وانما تعلق الله عز وجل ومولا كجار
اجماعا على ما قاله بعضهم وعلى الفايديين بالارادة تابعة للام كالعلم انكر
شرح الصغر ومبدأ الترتيب عليه في قوله تعلق ان يكون في ملكه ما لا يميز
واعلم ان كون الارادة تابعة للعلم كما علم انه يكون ارادة وما لا فلا ييسر على
الكلام بل فيه تعصيل ذكر العلم والتميز وهذا اصله انه سابق باعتبار الشعر
بما مية ما يميز افعاله والنتيجة في ذلك راجعة للتعقل فتعقل اختيار
الشيء وتخصيصه في تعقل الشعر به وعلمه مختصا في تخصيصه والركلات
الارادة تابعة للعلم كلفه لم يكن الارادة تائيه وكالاختيار موضح ومرا
كما هو الله اعلم واخص الفرق بعيدا الارادة انكرت علمه بونعته معلوميات
الخلق والفرقة بعزب الارادة والله تعالى عالم ما ارادة فرتسب علمه به

ومع الفرقية

جواب اشكال يرد
على قولنا الارادة تابعة
للعلم

كذلك

قوله في الفرقية العلم انما هو مجرد
وتفهم من غير علم ذلك على حسب ما علمه مولانا

كذلك هو مسمى لما علمه انتهي من جواب ليس عبر الرحمن عن العلم من غير
وهو ما معتر قولنا ان الارادة على وفق العلم لانها اذا كانت تابعة للعلم فيحصل
اختيارا ولو لم يختاروا التمييز من املا به تعلق وان ورد جعله في الفرق ان انما هو اذا
اراد شيئا ان يترك جعله لما في غير من املا به تعلق بالمفرور والموضح في المخصص
لكل موجود بزمانه ورتبه تعلق به في جميع الارادة لانها لا تخصص في شيء
انه المفرد الموضح في شئ حال نفسه ولم يياسر من ماله **فستوله خير وشرك**
وم ليس والخيال بالكمالة والحلول بتركها او قواها او ما يوافق النفس وقسمها
الشيء بالمعينة والى جملة شئها او عفاها او ما يخالف النفس ولا يلائمها
ويجتمعا ان بعض الخيال بالاجمال وقواها والشيء بالكمالات وقواها والكلو بما
يلامح النفس من تعيم الدنيا والى بها لا يلائمها كالاخر والمصاريب في الامل
والمال **فستوله** **وكذلك** ان الخيال وما يعبر **فر فرق الله** ربنا شرح وبيان للفرق
في كلامه ان تعلق علمه به وارادة ان لا **فستوله** **ومفاد** في الامور **فستوله**
في جميع مفرد كمفتاح ومبانيح وموخر من الاشياء وتخصيص كل مكر منها يعبر
ما يجوز عليه من كمي او ايمان او كمالة او عصيان وغير ذلك وقال المحل ان
فرقها من صغر وكبر وكول وفصل وفروع **الممكنات** انتهي **فستوله**
بيانا في بختنه وملكه بمعنى ان المالك لتفريق الاشياء فلا تعمس اليه
كلامه بالفرقة حتى يقال كان الاول ان يقول بانه لا ان التخصيص هو صفة
الارادة دون الفرقة بل نفس جملة ذلك لانه صلا في الارادة لا في ما اراد الله
بمعنى فيضته **فستوله** **ومفاد** انما صرنا ووقوعه **عن فستوله** **فستوله**
تقوم التعلق التخييل للفرقة على من يرب الاكثر يرايه متأخر عن الفرقة في رتبه وعلى
مقابلها في علم ارادته وقد فطن من هذا ان كل شئ بفضاء وقرار **فستوله**
بما سأل من قبل المعترلة وهو انه لو كان الكم بفضاء الله تعلق الوجه الى ضربه
لان الرض بالفضاء واجب واللام بالكل لان الرض بالكم كمي **وعنه** **جواب اول**
ان الكم مفضى لافضاء والى في انما يجب بالفضاء لا بالكم فيكون ارادته عليه انه لا معنى

الاشياء من نفس الله عليه بل ان في الرض والعيادة بل الله بالاشياء
عليه ان يباحة صفة العينية فيكون سببا في سائر الله التعلق به
بالاخر له ان يرب من بله سببا في كل ذلك معصية في رقة الرب

قوله في مقرر ان ارادة افعالها من العجز
الذي هو مجرد وكونه على الشكل الذي
وجرت عليه وفيه انما هو الكليات
كلا من فضله فلا موجب ولا معبر
لشئ من الكليات سوا بعينه
حكما ما للمعترلة في قوله ان العجز
خالق كذا فعل نفسه والفرقة
في قوله ان خالقه للفيض ودليله
معاش لا بل السنة لو كان العجز خالقا
لا يعال نفسه كذا بل تعالى عبيد موزة
انما هو افعال بالفرقة والاختيار لا يكون
الا في ذلك واللام بالكل هو

قوله في مقرر ان ارادة الله لا يمكن
وقال السنوسي ان العلم عبارة عن الفعل
مع زيادة التفكر كما قاله ابن تيمية
وان بعض الاشياء ارادة الله لا يكون
المتعلقة بالاشياء على ما من عليه لا
يزال في كماله الله عز وجل على المعترلة
انهم ومبدا الفرقة وبما في الثاني
ركنيت علمه بل لا زال وانما يفعل ذلك حال
الوقوف ركني العلم في الغرض الثانية
اعتبرت في الله وانما خالقه الله المست
في اعتقاده ان العمل بفرقة العجز هو انكرت
اقرار الله في تكميله ولا شك في ركنية
الاولى في قوله تعالى ان الله لا يهدي
الضالة في كماله من رقة المولى
فان لو قال عرض رتبه لان الفرقة تعلق
بل لا يجاد والارادة تعلق بالاختصاص
رقة انكرت

سؤال من قبل الحق المست
في قوله ان الله بفضاء الله
وقوله ان الله كان الرض بالفضاء راض
لوجوب الرض بالكم واللام بالكل
الرض بالكم

جواب اول

والله اعلم
انما يجب بالفضاء
الارادة ركنية

زكي انواعا من الكعب في شرح نيت
 الحنفى عن منزلة في الجمع وقيل
 ان هذا الكعب عن تركه في
 لقصور في وعنه في المناجات
 لا يلهى وقت نفسك بالكعب
 والارادة في تركه

التنزيل

منه فاعلم انه ليس له كل مخلوق سبيبه تشعب عنه (الشيء الذي له سببه)
وعليه ان ارادته جميع الحركات والسكنات في كل عين او عينه
هذه المخلوقات او الايمان عن غير الله على كل عين مبدئها لما اعلمه من
الشيء ان وسعها تشعبت اليه بجهته لا يخرج عنه اسطره مثله
ايضا في ذلك الموضع فليس له سببه

في الحديث (ان الله خلق ادم ثم وضع
 فيه يمينه واستخرج منه ريشة
 فله وقال تبارك وتعالى خلقت
 من اهل الجنة ورجلا من الجنة يجعلون
 من سع كسهم واستخرج من ريشة
 ريشة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان النار يجعلون فقال رجل فما العمل
 يا رسول الله فقال ان الله اذا خلق
 لعبه الجنة استعمله بعمل اهل الجنة
 من شئ يرضى فيرغم الجنة واذا خلقت
 النار استعمله بعمل اهل النار من شئ
 يبعث على عمل اهل النار فيرغمه النار
 رغمه فموضعك في الجنة او النار قالوا
 يا رسول الله فكيف ميسم الجنة وهكواله

الكسب وهو الاستكثار

بالمغزور

عامة جبري يسهل التخليق والثواب والعقاب - واختارنا بقولنا وبيننا في غير ما تعتقد الفرق
بلا جدال تعالى تلاميذ واختراع لا تعالى اقله - ولا كنه هو متعلق فقرة العبد بالمقدور الخلق
الخارج عن محل الفقرة فليس يكتب للكنه به حكم الكتاب كما قاله من خلف المولى رحمه الله

وقوله عبارة عن تعلو الفرقة العدا شتم
قال في شرح المفردات فاحترنا بقوله شتم
العدا شتم وتعلو الفرقة الفرقة وكذا
يقال في حبس كسب بل معاخرة أو احترازا
يقولنا بالفرقة على ما علمنا في محل الفرقة
من الفعل المخرج من محل الفرقة كالرسم
في الحبس والاضرب بالدينه والرجع والقتل
والجرح ونحو ذلك فمن اجل عدا شتم
يكن مستتب للعدا لا من عدا حتره من محل
من شتم الا انه لما كانت مخلوطة عندهم
شتم من ان تعلو الفرقة العدا شتم
من محل الفرقة وهو الكسب وامثالا

والاخر يعقوبه. فصر الرب كعب الكبرياء ولم يكر. ليس فيه تكليفا للرب وكل ملة.
من خلقه عما اراد وفوعه. وانعكس والملا ابلغ حجة.
بقرض فظا الرب حكما وانما. كل انشا مضمومة للخلقية.
ولا تقصر جلا قدره عن شئ. وسلم لتدبيره على مشيئة.
عما اكل تكليفا وبقا بعضه. فخص تنويره وعم برعوه.
بفتحهم اذ لم تنسج فكره فيهم. وراكت تمسح على يه الشجرة.
اليك اختيار الكسب والرضا الو. من بين تنويره به الخليفة.
وملح يروا الله ليس بشايب. نغلي وجل الدير الالهية.
بين اجواب عن سوال السائل. جعله لينا. وهو امر البصيرة.
ايا علماء الرب برضى دينكم. فخير ولو كان مع حجة.

المصالح

[illegible]

صرفت فخر الرب الحكيم بكلامه يكون وما فكر له وهو الشيعية
وعز اذا عفتته متا لا فليم بيسر الله رجع وعوة
ولنت كماله الى البرم فآيلا امون بجوع اذ فخر بجوعه

اشتهر ونزل عن المفسر في الارادة لا تشتمل على المحبة ومن عوم العفو بينهم ضلت
المعتزلة واشكل على كثير من عبيد الله من مذهب أهل السنة انتهى **وحيث**
جاءت نسيختها الامام العارف الحق المحض الصوري الشهير بـ محمد بن السلام
ابن عمرو جوسر بن يحيى الله تعالى به ما نصهر الفتوحات المكية للابن العربي في
حكيمته ما نصهره في كتابه وهو المسمى بالتمهيد **وحيث** ما أم يجعله
في سواد المطالع الكبير **ولما** جرت في هذه الحقيفة **الشرع** على حكم الكريفة
للخليفة **الرب** حق **والعبر** حق **فليت** يشع من الخلف
اه فليت **عبر** في ذلك **فليت** **او** فليت **زيت** **الرب**

[illegible]

يستعمل في سكر عليه ونعوت الجمال وفي حلة لا يوصف العمل فيه بتعريف وايضا
يستعمل في عدا وجوهها وصاحبها الحلة قيل يشهد بوجوده في وجود العجوة، وقيل
بعدمه في صاحب عدا ولا يكلف حتى يصير وجود الحق، وبينه شئ لم يكلف له ما لا يوصف
استعمل في فرقة فسحة ولا يكلف لأنه محصور الوجود صاحب صورة الشهود. حتى لا
وعلى من غلبت بشوكة، وادرك الحق كماله ضاللا عنه بين العبر ومعبود يعرف أنه كان غدا
لا نعلم الحق أدرك التمييز بين الشئ، وما به الشئ فيميز يتوجه اليه التخليف ويوصف
فمنه ليس سكر وادرك

الحمل له راحة شيخ يسى الحاج بمير الخا
جسوس رحمه الله فافتر راحة يسى
الحسنى التي يلبسها العجراة اذ ارتكته
وعطية الازليمة وريح الباب وارتقى
الى حضرة ربح الخياط وكان ولا يبر بلا
ايه ولم يبق له منه رسم ولا عروا وبق
بغيبته تشبهه الجمال ونحوه ان كان
وتلاشت اذ انية وجوه مختصرا
اشرفت عليه اذ نية مشهود كلا
جمع يحصل التماس الا خراب وتضلل
لرب الوسايل والاسئلة فيضوف
عن الوفوف بمير الا كتحصيل بل
للطاف زواجه اذ ذاك وتلقوها
بلون ما اشرف عليه يغلب بينهم
ان اللونية لو ينتمى وان لينة ما غلب
عليه اذ لينة وله وجهه ينسرك
الحول بعناب الخروكم نيل اذا يوفو
بالجواب الرب حق والعجرا الى اولكم
يشبه هذا الخياط مفرا ان
يساكن هذا الخياط غلبه الحال وطاعه

يستعمل ذلك فيما سكر عليه ونحوه الجمل وبه حاله لا يوصو العبر فيه بتعريف ولا يتوجه اليه بميزة توكيف لان التعريف والتوكيف
لا يستعملان معاً وهو ما صاحبه تلك الحالة فتبين بشيوعه في وجود المعبر وبفعله جوا باليتبعيه ان نشيت ما دام خلف
بمعنى محقق صاحب عوالة يكلف حتى يصير وجود الحق بليته شيع لم يكلف اي ما دام اعلا انما يتوجه انه هو الحق بتسمية
استيعابه بما فرمنا فبسكره ولا تكلف لانه محصور الوجود صاحب محورية الشيوعه حتى اذا ابداه من اسكنه في نفسه
وعبر من غلبته بشيوعه وادرك الحق الذي كلفه خلا عنه بين العبر ومعبره بمعبره انه كان عالماً بالكلية في نعم الله الحق وانما هو بالحق
لا انه من الحق اذ ركة التبيين بين اليقين وما به الشك فيميز يتوجه اليهم التوكيف ويوصو بالتعريف والتعريف به فكل القول
فمنه الله سكره وادرك

مذکرات

خلق

فدعوا السعيرين ثم النسيفين (الكل)
على النار الاينة وان يبيك شاموا لامل
الستة سواء جعلناهم موصولين او
مصرفين ثم رجعوا الى ربهم

و في قوله تعالى اجعل لي آية قال يا موسى
ان اخرجك من هذه القرية فكن من الخاسرين
لاستحقاق العباد له قيل يا موسى
عليه السلام يا موسى ان العبد اذا سئوكت
الغاية و لم يزل في القوم و في الزمان
ما كنت تكسبون و لم يقل يا موسى
فمنك يا موسى انما هو انما هو انما هو

التفريق ثم يركل الخلقون يجر (الذي يجر من جسر) فيج رنجم و
 ويطا لجوب من زاده ويطا ويطا يترك عليه من شارب وغطا
 هو من شرح الضميمة في رنجم الخ من رنجم الله

احمالهم ويجوز ان يراد على كل حال من كانت له التي تقتضي عنده ان يرفع له المهر
للاستدراك التي منه ان يرفع المختلفة المهر والمهر ولا جالهم المختلفة عزك
والاجال جمع اجل ويعود الشئ ووفته المهر لموت العبد يقتل او غيره بكل
احرم ميتة باجله غلبة الامانة كما قدر له الموت به وقت معين فسر له ان يكره
موته بسبب معين يقتل او غير (او غير) لا وغير ذلك باء اجاء اجلهم لا يستحق
ساعة ولا يستحقون ومغلب عليه النكح الى السد بقة لا يستحق لنفسه ولا
يخاف ما يخافه غيره كما قيل ان شقيق عمر ابي ابيم البلخي كان في غزوة فبذل
بسر الصغير في ملازمة الحربي ودفنته تحت راسه حتى يرحم غلبيته وذلك لما
علم من ان العمى مما يمنع فيه الزيادة والنقص وخالف في ذلك العقل واحتجوا
بالاحاديث الواردة بان بعض الطاعات تنزيه العبد في العبد في وليس العبد مما
يمنع فيه الزيادة والنقص كحريث اشترى الصبي عمر بن محمد من ابي ابيم
له في رقبته وينسأ له في اثره فليطرحه ويحرقه ينسأ له في اثره يوجب له اجله
وكحريث اشترى ابراهيم بن حبيب في صبيحه واللعنكم عن ثوبان بن محمد ان اهل
لشجر الرزق بالزيب يصيبه ولا يبرؤ الفز لا الدعة ولا ينزير في العثم ٧ الي
بلانه لو كان المفتون ميتا باجله لما وجب على فلاته دية ولا فطام ولا
استحقاقا ولا عقابا لانه ليس بموت المفتون بخلفه وكسبه واجاد عن
الاول في شرح المفاصير بان الاحاديث خبر احاد ومولا يعارض الاليات الفلكية
او الميراث بالزيادة بحسب النكحة والجنس انتهى بلان يقال في العبد الصغير مع
الحرية ما لا ينسأ له عني في العمى الطويل او يكون المراد الحث على الصلوة والي
بكمي المبالغة ان لو كان يشع يمسك به في الرزق والاجل ثلاث الصلوة
ويجوز في حال المحال لحكمة وبابرة وفي حريث عن الكمي ان عمر ابن الرد
ان الله لا يوجب نفسا الا حله اجلسا وانما زيادة العبد رتبة صاحبه في رقبته
للعبد ميراث له بعزموته فيلحقه دعوهم في فيك فذلك زيادة العثم انتهى
في شرح المحصر الصغير وانما ما اجاد به في شرح النسعية ونقله التتلي من

معظم ما ورد في بعض أعمال
الشيخ ابن تيمية في الزواجر

او المراد الزيادة بالنسبة الى
المليكة في النوع المجردة وبضم
سبع اعمى ستون سنة الواصل
رحمه يزداد ربع عام بالنسبة
الى علمه على قدره الزمان

انه الله تعالى علم انه لو لم يجعل هذه الطاعة لخلقه عمر عشر مئة سنة مثلاً وعلم انه
 يجعلها ويكون عمره ثلاث مئة فبصبته منك (التي لا بد) السن تلك (الطاعة) بنده على علمه
 تعالى انه لو لم يبدلها لكانت انتهم وقتاً ورد عليه انه لا بد (من) فخر من محل النشاع
 ويومئذ التي تعدد الاجل كما لا بد من شريك **واما قوله** ولا يرد الغفران الا بالرضا وبلا
 برمي تدويله لما تقهر من ان الفضاء لا ماله وذلك **امّا** بان يراه بالفضاء وما
 يتوهم العبر انه فضاء ويخاف فزوله به لغز اير ومخايل لا حفيضة الفضاء باذا
 وبو الرعاء دبح الله عنه ويكوى تسميته بالفضاء مجازاً وانما المفضو والمفرد
 حينئذ عزم وفوج ما خاف **وامّا** بان يراه حفيضة الفضاء ويكون معنى رد الرعاء
 الفضاء فتوحيده وتيسير الامم عليه حتى يكوى الفضاء التنازل لانه لم يتزل ويحيى
 حريش الرعاء ينبع مما نزل ولما لم يتزل **امّا** ان بعد ما نزل بصرك عليه ورفاهه
وامّا لما لم يتزل فهو ان يصير عنه او يجر قبل التناول بتلبيسه عنده حتى لا يفكر ذلك
 اذا نزل به وذلك هو التلايير ولا نساك دبح ما تبيير واكر نساك التلايير **قَالَ**
الشيخ زروق وبالجملة فهو يرعى الزرع والرعاء يعبر عن الفصول والالطاف في
 الفضاء وسهولة الامم على النعم حتى تنبذ حفة الاحتياج التي هي مفصولة الكلبي
 فتوجه بموضاً مستلماً احسن الفل باله فيك تكلم وارتج ذلك بالارض والتسليم
 وربك الغناح العليم انتهم انك تشرم **الحصر واجاب** عن الثاني في شرح التسمية
 بان وجوب العذاب والاضا على الفاتل بل تظا به انتهم عنه وكسبه الجعل
 التي قبلها الله عضد الموت بكل يوم جرم العادة **قوله** رحمة الله الباعث
الرسول اليتيم **قَالَ** في حق من الكلام على الواجبات في حفة تعالى **قَالَ** علم بينا على
 بعض الجايزات في حفة تعالى وهو بعثة **الرسول عليهم السلام** والايان بالرسول
 هو القسم الثاني من (فصل) المعتفان الثالث وهو مع هذه الله وصلاته ومع فية
 النبوات ومع فية امور المعاد فلا يتم الايمان الا بجمع فية التي مثل الا انه رحمة الله
 لم ينس على ما يجب وما يجوز به هو الرسول كما انبش على الامم في حفة تعالى واخي
 ليهم مكره الله تعالى انه له العلم المحيطة بما لا فداية له هو التي بعثهم واختار

أيضا الحمايز التي يجب اعتقادها ولا يمس
بـ بعثة الرسل

مراجعات بعث الأصل

معنى البلاغة
 ولا يبع اقصاف الرسل الصافات العزلة
 وفراهم كمت النظر في محلة العلي
 العزلة فلا يبعهم غير على تخلي
 عيهم له في ذلك لا يشترط فيه
 التفرع عن الاعراض البشرية وفراهم
 الجاهلية في ذلك ايضا في حوا
 الصافات البشرية فلا فصل لا يليق
 بمقتضى الرسالة
 وانما المراد بـ بعث الرسل
 يليق بعد صافات الملائكة وكذا
 الرسل عليهم السلام وقالوا ان بشر
 يبعوننا ان الله لا يبعث مثلهما انما
 الرسل يكلل الكبرياء ويمتد
 الاسرار وايضا تصادف بما يليق
 ايضا صفة العلية وفصلت البهمة
 واسماها الرادب معية ونسبوا اليهم
 ما لا يجوز في حقهم بالانسان فيعظم
 الرسل ثلاثة افسلهم فرموا
 كالنصر والجاهلية وفردوا
 كاليهود وفردوا فسكروا ومع
 الناجون انكروا ثم صغر الرغوى
 وهو خطه المرفوع رحمة الله تعالى

الخلاف - التي جامل العتق
فيل في المشقة اوت النار او معزورين
او مكره مع رضى المورع

مقل لا عن لسان علي ما كانت
عليه العرج

البيت في التوحيد
المفع

سید

فيل ضرب مثال على من الرسل وذك
كذلك بنوه ارا وجعل فيها ما يبر
م كصالح وام مناديا فيسجد الي
تلك الابرار فمن اجاب اليه ارا
من ما يبرح ومن لم يجبه لم يبرح ارا
ولم ياكل من ما يبرح فاما الملك فهو
الله والملك فهو الرسول والدا
رسله والابواب الجنة هم سواك

تتميمه في حياضه هذه الصرخ والامانة
والتبليغ لناموس الرب وبسبحه في هذه
ارضه وبلده وجزيره حقيقه الاكل والشك
وبما في الاعراف البشرية التي لا تنقسم
انتم العلية ودم معصومون من جميع
الزخرف ولوه بناه في الاعراف والاسرار
لكم انتم على الله فانه ابر السبح والها
الاكثر ان على جواز فروع الصغرى
منه سموا وقال الفلاح في شرح العمود
انهم معصومون من التبليغ والتبليغ
وقد رثا الديكة لقوله سبحانه لا يعصوه
الله الا بالخير ومن خالف في ذلك فهو داهي
ورفع خلافه في داهوت وماروت
وبين سلطان الله عليه السلام
انتم للناس هم تعلمه ارفعهم بغير كبر
ومرتبه او تعلمه ليتفاه وايضا احرا
به فهو من وسايل يعطى اناس
ويكون انما في قنينة وانتم بلا تنعم
بذلك لا تشغرو ولا تعلم بل انتم هم وسا
فيل انهم يعزبون بباين لارضا ربك
الذي يغيم صواب وفضل رحمة من
في اسرار الله وجزوه اليوسف على انزل
بل انهم ما كان رب الله فيكم الشوق
احسبوا الرب وامه بها ان يترك الا ان
في الاعلى صورة البشر وهكذا في الاعلى
شم (متنبل بام) بجيلة فقولوا
بسبحه اذ ذكره الله السوف
فقد رثا داهي

بما اشتهر النبي، بخلاف التلخيص
وقدم الرسالة على النبوة، لان الرسالة
اوقبل من النبوة، على الصحيح، وقدم
النزول على النبوة، لانها من لوازم
الرسالة، لان الرسالة بعد الرسالة
فمن بعد من بعد النبوة، فلهذا فلا حاجة
لذكر غير اسما، على هذه الملة

لو لا جلالتك لم يكن له كرم . ولما انعم الله على الانبياء . وقال النبي
 ابراهيم . روح الوجود حيالة من هو واهل لولاه ما تنح الوجود من وجه
 عيسى وروح والصور وجميعهم . نعم اعبر هو نورها ما ورد . بهبوط الله
 عليه وسلم السبب في وجوده . وغيره . بهبوط الله عليه وسلم ابراهيم وادامه كليمه
 وفردوره . اذ عليه السلام يقول للنبي صلى الله عليه وسلم يا ولدي انك ووالدك
 في ذلك يقول لبي القادر على لسانه صلى الله عليه وسلم .
 وانك وان كنت ابراهيم . على فيه معن شمس باجوت .
 فانوار جميع الانبياء . اذ . من بعدك كلما معتبر من نور النبي صلى الله عليه وسلم
 واستمراد جميع الارواح . من روحه صلى الله عليه وسلم . وانما الارواح بل جميع علم
 العلماء . ومعارف العارفين . فيكم . نفحة من روحه صلى الله عليه وسلم .
 وكلمه من رسول الله منتم من غير قدام البحر . او من مقام الريح . ويرد
 لذلك املته صلى الله عليه وسلم بالانبياء . لئلا الاسراء واختصاصه في الموفه العليم
 بالشهادة الكبر . **وقد ورد** . اذ . من ومنه تحت ثواب يوم القيمة . وقد اخذ الله الشان
 على انبيائه ليراد ركوك ليوم من به . وينص في قال تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبي لما
 اتينكم بالبينات . قال صلى الله عليه وسلم لو كان موسى وعيسى خيرا وسعدك
 الا انما في اخذ الامام العلامة اليك . تنفي البر السبكي والوصاحي جمع الجوامع .
 كتابه التعظيم . والمنته في معن قوله تعالى لنؤمنن به . ولنتقنه . وانتم من الانبياء . انما صلى الله
 عليه وسلم نبي الانبياء . وانهم خلفاء . وقوله في دعوة الخلق الى الحق وانه الذي
 بالاصالة . وانه على تقدي . بحبيب . زمانه يكون من كمال اليقوت نبوته ورسالته
 علامة جميع الخلق . ومن . اذ . الى يوم القيمة ويكون الانبياء . واممهم كلهم من امته
 بل وانتم في عينه . من . اذ . او غير من الانبياء . وجه عليه وعلى جميع الايام .
 ونه نث . وبذلك اخذ الله الميثاق . الذي هو معنى الاستخفاف . واليمان البيعة التي توهج
 الى الناس كافة لا يختص به الناس من زمانه الى يوم القيمة كما اننا نقر بل يتناول
 في

يؤخذ من رواية اخذ الله
 ميثاق النبي ان نبوته عليه
 السلام تنم جميع الخلق والارباب
 واممهم كلهم من امته وانهم
 خلقوا من نواحيه

قال الامام ابو الحسن المحمدي
 بحر كلامه في كل من كان له رتبة
 من الله عليه وسلم رسول
 به وخلق الولد رحمه الله

في

فيعلم ايضا ويثبت ايضا . ليس معن قوله كنت نبيا . اذ . بين الروح والجسد . الله
 علم بانه سيحيي نبيا كما كنا نقر الاحياء الانبياء كذلك يعلم الله نبوته في ذلك الوقت
 وقبله بل المعن ان الله تعالى خلق على روحه وصف النبوة . بقاء به قبل خلقه . اذ . ونهض الروح
 فيه بشار نبيا في ذلك الوقت . ولما اراه اذ . من رسول الله مكتوبا على العرش . اذ . اذ
 التليخ لامي راجع الى وجود المبلغ اليه . الا انهم اذ انما به بما يقتضيه . وبذلك انما يوكل
 الاب رجلا . في رتبته اذ اوجرت كبريا . والنوكل فيهم . وذلك الرجل الموكلة
 ووكاله . ثابته . وقد حصل تعرف الصور على وجوده . ولا يجوز الا بعزم . وذلك
 لا يفرح به حجة الوكالة . والاملية التوكيل . وكلمه يكونه نبي جميع . من انبياء . وقت
 لوانه في الاخرة . وطالته بهم ليلة الاسراء . في الرتبة . انتم باختصار كثير . وقد علمت من الله
 صلى الله عليه وسلم . العالمة . باق النبوة . وخاتمته . وحامل معناها . وان عليه
 مدار . لا يورث . والآخر . وانه . واسكنه جنة الانبياء . والمسلمين . ونكب الراية . في الدنيا
 والاخرة . فرضب الامام السمر . في شك . بهم . به . فكتة . كونه صلى الله عليه وسلم خاتم
 النبيين . فقال له ما يخصه مثل النبوة . اذ . له . وجود . في الغيب . فهو حقيقته . ووجود
 في الشهادة . بوضوح . ووجود . في الخارج . فيكم . مستن . مثالا . من نفحة وجوده .
 الانبياء . وجود كل نفحة منه . مضمين صفة من اوصاف وجوده . وبذلك الغيب . ووجوده . في النفحة
 الاخير . نمو المستن . لصورة الراية . والكلمة . حقيقته . بجميع اوصافها . وحقيقته . في
 الراية . من الروح . الاعلى . الذي هو حامل معن النبوة . وقد بينت في اول نفحة الانبياء . وفي
 وجوده . اذ . عليه السلام . ونمذية من كنفه على البرية . من النفحة الاخير . المحرقة .
 وقد مثل النبي صلى الله عليه وسلم النبوة . يثبت كمال الامور . لنبوته . واهله . من وجوده .
 مشي . الى هذا المعن . في الشجدة . وغيره . من امته . في الله عنده . مثل الانبياء .
 وفيه . كمال . من رتبته . باحسنة . والامام . الامور . لنبوته . من رتبته . في الله .
 الناس . يكونون . به . ويحبون . له . ويقولون . ملا . وضعت . في النبوة . وانا خاتم النبيين
 والحمد لله . في علمهم . ولما اذ . في علمهم . من عباد . والرسول . محمدا . في بعثه . في بعث
 خاتمهم . في وصف . من صلى الله عليه وسلم . في يومئذ . تحت . والنبوة . التمام . ونسج

ابراهيم النبي السليم .
 يا منكم في قبل انشاء . اذ .
 والكون . لم تنفع له . اخلاق .
 ابراهيم . خلق . ثناء . في بعثه .
 انتم على اخلاق . اخلاق .
 منكم

ویرایند تا خیر بعثتم
علیه السلام

لما اشتهر كل من يملك اختاره
من غير يلوغ عايشه ام الله تعالى
نبيه ان يحج شوا الاخلاق التي
تنت في جميع فليس محتر افتد له
بهم اختاره عنهم واقتداسه منه
له مرقه (الملك) فوسر الله سره

الحمد لله الذي جعلنا منكم

[illegible]

اولیٰ عموم بعثت
عليه السلام

لا يجعله دون غيره داعيا جميع
 الكافرين الى الشقيير الى بطش
 يغرب الى الله من الايمان وغيره
 ينجي على الشايع بخلافه غير ان
 من يهل الى نفسه دون غيره الموالف

مغفره

فبقوله تعالى (وَأَمَّا الرُّسُلُ فَأَرْسَلْنَاكُمْ بِالْحَقِّ) لأنهم لم يبعثوا بالحق
وفإن تعال ليكنوا للعلمين فزجروا فقال تعالى (وَأَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ) لأنهم لم يبعثوا بالحق
كل على أصله (وَأَمَّا الرُّسُلُ فَأَرْسَلْنَاكُمْ بِالْحَقِّ) لأنهم لم يبعثوا بالحق
وبالملكوت لأنهم لم يبعثوا بالحق

القول ببعثتهم الى الخلق

ليدعوا لعن الفول بالاجماع وقدر جمع الفول بعثته صلى الله عليه وسلم الى المليك
 ففى الدين المبكر وقال ابن حجر السبكي هو الاصح عن جميع المحققين وانظر ابن ابي
 شريف هو انشيد على الحال وقد اختلف العلماء على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يزل يدعو الامم والانس وما يرى بعثته صلى الله عليه وسلم للمليك على الفول
 به مع كونهم عباده امكن من ان يعصوا الله ما امرهم ويعملون ما يحرمون كما انهم لا
 عنهم تلافيه من صلى الله عليه وسلم ما ينادى به احوالهم ومقامهم من المعاصي
 الربانية واللام الى الربانية فانه صلى الله عليه وسلم سبيل العارفين بالله ونظم في
 وقوفهم وتوحيهم فذكر **وقد اشار الفقيه الزاهد** حكيمته عن وجه الى السهولة تدب
 المليك بقلوبه حيث لم يفهم مع مقامه وكذا حاله ولم يلتفت الى ان الله هو السوء كما
 اشار على الرضا بقوله ما راغ البصر وما كفى وقال تغلى فلما بينك الناس الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم جميعا **ومر العجب** فقل بعضهم انه ناخذ ميثابه وذلك باستل على عموم
 البعثة بقوله تعالى **وما ارسلناك الا خليفة للناس** فقال الذين من الذين لا يشكوا الابناء على
 تقرير الحال على صاحبها الجور بالحرف وان الاقوال به باستل له بالحرث فقال
 من اعين فكيف يعرف قواشله بل في جواب الفصول **وانما السنة** فكيف صلى الله
 عليه وسلم بعثت الى الاحمر والاسود فيل الانس والانس وفيل العرب والعجم
والاجماع على عموم رسول الله للناس والانس **والجواب** نفع الكيب كان بالبصرة يهوى بغير
 المالك لم يعلم نبوة موسى باة افروا محمد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقال
 نعم على ما اتفقنا عليه الزاهد ننسب على غيره **فقال** ابا الفزيع عن ذلك فقال
ان كان موسى من الذين اخبرهم **واخي** في حجة وامر بالتبليغ **فانما** النبي نبوته
وان كان غيره فانه لا داعي في تحقيق اليهودي شمس الله عن التورية فقال ان كلنا

حکمت عروجہ و انشاء

منه (خبر) به الامام علي
عن بعضه يروي
او من ذلك الاشارة للناس

حكمة اليهودي الذي يفر
الناس على نية موسى

التي انزلت على موسى المزمور من موسى ولا يسمي عن بالكل وفيه ان الله عليه السلام
مبعوث الى الجاهلات وسامى الحيوانات وفروصا على الاحجار واجابت دعوت
الاشجار وكلمه الضب والجمل وعجى ذلك ركب الله سبحانه فيهم الا اراك مع بوء
واذ عوالة والله اعلم **بافنه** اي بامه فقال تعالى او الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة
الحسنة وفيه سبيل فيهم وفيه اي انما بذنه ام صعب لا يتاثر الا بعون من
تعالى فان الارض كانت مملوءة بكواكب الكواكب وضاد بين الطغاة والعلماء والبر غانية
الفوق والسلاحة والشوكة يملكون على من يتسلطون ومن يشتغلون فكيف مع
ذلك يحيى جميع الارواح من رجل واحد لا وزم له ولا اتباع لولا ان الموتى بعبادة ثبت
قلوبهم وفوق عنهم فكان غير متخاف ولا متم لزل ولا يخاف في الله تروية للاسم ولا يخش
عناد معاندر ولا انكار منكم ولم يسم الله عليه وسامى بتعظيم بالتركيز والحو بيروا
مشيلا ومشيلا الى الله (تصريح غلانية الا تظا هو اشرى الصبح راجع ما تفرع عن
قول الله واعز اليه من كلامه شح صغر والصغر وما بعد والكل في الاذن على التيسير
لان من اسمايه **ف قوله** وسامى اي تزيين به كملات الجمل كما تزيين بالاسراج
كلمة الليل **بقوله** وسامى اي معك الاسراج او جعله سراجا مبالغة في الافتراء
به وفيه اسراج هو الفراء والمعنى في اسراج مني **ف قوله** مني اسراج وصف
الاسراج وفيه به لان بعض الاسراج ليس مني وتثنيه بالاسراج وور نور الشرح
لان نور الشرح الملوك والاعنياء بلا سبيل للجهلاء اليه في غالب الاحوال بالتثنية
به اشار الى ان بزل جود وابطاله على الله عليه وسامى بكر مفصلا على فروع
ه و فروع وتثنيه بالاسراج وور الشمس والشمس مع عموم اضاء تملح لغيته نورها
با قولك وفوقه على الله عليه وسامى لا ينفك احدا ولا يغيب بل هو ايم متم ولذا
في قوله ان الشمس النصار تغرب بالليل وتشرق القلوب ليست تغيب
لان نورها لا تفتقر من الاضواء فاذا غاب غاب نورها بخلاف الاسراج بان
يغيب من الاضواء لا حصل لها من غير ان يحصل فيه نقص واذا غاب بغى نور
فروعها وكذا افور على الله عليه وسامى فروع من الاضواء ابراه حيلته وبعبارة

فيل الاسراج هو الفراء اي الفراء
الاسراج اسراج الشمس والشمس
وهو الفراء

ف قوله بالاسراج
وهو الشمس والفرا
والشمس

فان لفظ الاسراج اسراج الاسراج
هو الله عليه وسامى لان الاسراج نور
يضيء الله نور من بيشاء والشمس
نور وانما الله نور مبينا ونور
اشهد على الله عليه وسامى على المعنيين
جميعا فاسراج الاسراج من
تشرق وتغرب فاسراج تشرق
منه الاسراج ابراهيم وفروا ليل
كانت الشمس تحت ليلته في الاضواء
على حسب ما في عليه في الخبر والشمس
والشمس والشمس تشرق بالاضواء
الاضواء التي تشرق على غير
وبعبارة فروع ذلك بقوله مني
رقة السراج فروع مني

فان

قال الشنق في الله عنه لا يغيب واسم ييل ويسكن الفروع ما زال حتى يغيب في ثبات الصرور
ف قوله الجامع من نور ان العباد بعبادة ذكر فروع ما تفرع ما نصه والشمس يركم
بالشمس فقال التنوير في ذكر بعض العباد من فروع على فروع من جهة المشق قال
حضرت سيدنا بالمشق وحكمه والى البقرة وامر بها وكان له نصر ان يخرجه فقال له
النصار ان يروا اننا من جلال المسلمين في هذا الموضع العجيب وان غلبت اعلمت
ثلاثمائة دينار وان غلبت اعطى كذا وكذا وانما التفرع له انه ان غلبت دخله دين
وان غلبت دخلت به دينه فاجل به رجل من المسلمين فقال له المسلم نعم **ف قال**
النصار اني خزاير الله لا تنفك ابدا فطلب ان تبيّن مثالا فيهم به به القبح والاشكال
وتبين به عن الاشكال وتبرك بحسب فقال له المسلم منكم المسئلة الصبيح
يلعبون به عن غفرنا وفام الرؤسك المجلس او قد شتمتة ووضعها بين يدي والى
شم قال نداء ايها الامم به مملكتك لا يفي احدا الا ان من من هذا الشبهة وان
نقصت شيئا بالاشياء فبدا اوجبت هذا وكذا في اير الملك الحي جميع
الخلد في ينقص منكم وبس لا تنقص ابدا وخزاير الله شجع الرقعة التي لا
يخفى بها شيء **ف قال** النصار ان في الجنة شجرة تظل اهل الجنة كلهم ولا ينفق في الجنة
بيت الا دخله غصن منكم واريد ان تبيّن مثالا في هذا العالم فقال المسلم نعم
الشمس ما رايتم تروى الارض كلهم ولا ينفق موضع ولا بيت الا دخلته **ف قال**
النصار اني اهل الجنة يا كلون ويش جود ولا يبول ولا يتفكر في ارض مثالا لذلك في
عالمنا فقال المسلم نعم الجحيم في بكر امه ياكل ويش ولا يبول ولا يغرك
شم ان المصلح قال ايها النصار اني انكم تقولون ان الجنة لكم واذا اكلن كذا فبسي
ه اركم وكما من له دار فيمعارف با وطاف بها وان تبيّن في جهنم مكتوب على
باب الجنة قال فسكت النصار وانهم انفسهم ولم يجروا بالافصح فيل
له اوما عليه مكتوب لا اله الا الله محمد رسول الله وكقولك بالرجوع به في
الاسراج فلم يزل يثب حشاش افترى لسان جبر فقال بعضه اقبلا فسكت النصار اني
ولم تجب حشاش منه وحقوق ان يثب في الاسلام وما يزل على التصديق

مناكره نصران مع بعض
المسلمين

مثال في الحشر في اير الله
التي لا تنفك

مثال من الحشر لشجرة كوبر
التي تظل جميع اهل الجنة

الجحيم في بكر امه يبول
ولا يغرك كما اهل الجنة

وجده تشييده بنور
السراج مع ان نور واتح
من نور السراج

انظر ما تفرد به في قوله لا يتفرد
به الاية فانه معلوم

مكلاية لاجه تملق والتمس
كانت سبب موته

ان الحمار الذي احبته اياته بارك فيه
عليه الاخير والاخير لا يرفع
اقتضاه الذي كان من غير غير الله

و بعد كون معجزة السفر
ابطل المعجرات

أيضا بقوله تعالى عليه السلام اي تصريفه في عوالمه انه رسول الله وقد اقسام الله تعالى على
 رسالته رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله يس والفرقان الحكيم انك لم امر بغيره وعلى قوله
 في قوله والنجي اذا دعوا الى ما ظل صاهيك وما غوى الخ فافهم بان النجى الذي جعله حقا للوحي
 مر استمر ان الشيطان على ما اتى به هو صدى لا سميل للشيطان اليه وقرى من افسوله
 تعالى والفلم وما يبكمون ما انت بنعمة ربك مجنون رواه على التثنية في قوله يا ايها
 النبي نزل عليه الزكي انك مجنون شع اعلم ان المعجزة فعل الله تعالى خوارا للعاقبة مفار
 لدعوى الرسالة مستخر به قبل وقوعه والكرامة كمنور خوارا للعاقبة على يد غير خالص
 الصلاح ليس بنبي لاي الحال ولا في المثال فخرج بتمام الصلاح السهم والامن راجع
 وهو خلق الخوار على يد الامتياز كالدراجة ومفعول والجملة الضالين والمضلين
 ويقول ليس بغير المعجزة ويقول له لاي الحال ولا في المثال الارصاد وهو العلامة الرائدة
 على بحثه نبي قبل بعثه كالنور النيران يكسبه في جميع غير المكمل ما غوى الى هداه
 يكسره الرء وهو اساس الحايث واكمل على هذه العلامة لانك تاسيس لافعة النبوة
 وقد علمت بما في هذه البقرة بين هذه الخوار وان المعجزة والكرامة انما يعنى فعل
 في تحصيل النبوة ومنه الصبح الفوال في البقرة بينك وفوقه لكايف الممران التي امته
 تارة تظن للوحي في نفسه فيكون الممران منه تعني بغيره الله وانما لا تتوقف على
 الاسباب وتكون مشادة له بالامتياز مع الله تعالى وتارة تقتضي في الوحي بغيره فتكون
 معونة له بجملة كبري من الوحي التي كسرت عليه فينتج به ومنه اثار بحجة الله
 لعبرة قل ان كنت مجنون الله بل فتدعون بحجتي الله وليست بشكاه الوحي ولا في الخوار
 ارباب من يحكي من في تظن على يديه كرامة الله الا بفضيلة انما هي بغيره اليقين وكل المعينة
 بالله بكل من كان اقوى بغيره والاصل مع كرامة افضل ولما ارجعها وجرى على العدل
 البرايات في بوايا ندم وبغيره اهل السمات في نهالياتهم كما في عليه من الوحي
 في اليقين والقوة والتمجيد ولما لم تذكر الكرامات في المحلينة كثر تشكيب بغيره
 كما في بيته مجدا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومشاهدة من قول الوحي
 تنورت بواكهم وعلموا بالحق وزيدوا في الرتبة وزكيت نفوسهم واستغنوا عن

ثم ينزل ما كشف الغطاء يفينا
بل هو الشمس على غطاء

لا اصغر سورة في (الف و اله) انما
اعظمها في (ي) ثلاث ايات
وفج العجا (س) ٥ سورة

ولذلك افتقر عليه التبرط لله عليه وسلم فحشش الرما به ذلكم خصوصيته بقوله ما من نبي
الا وفرا وترما مثله لم عليه البشر وانما اكلان الخ اوتيت وحيا يوحى فارجموا انا اكون
الكنى مع تدا بعد يوم الفيا من قوة ذلك لان اكرامه صلى الله عليه وسلم بهذه المعجزة الراجحة
على خواص السيرة يتبين قلح بالضرورة وكثرة اتباعه صلى الله عليه وسلم لمشاقة اهل
كل زمان لها فترو معش يعينه الكسفة بروامه ويكش الرافلوى بيده بخلاف
بالفهم حجات الرسل عليهم الصلاة والسلام وفرا تفهنت بانفضاء اوفاته فلم يبق
الا خبرها وكذا بغية معجى انظر صلى الله عليه وسلم فلا يوم ربه غالبا الامر عاصرها
وزاها ولعل العن يشي النبوي بغير بقوله

• امنت لربنا بعافت كل معيكة • من التسمية جاء • ولم ترم

ومن هذا ان الباطنة والبلاغة كانت الغالب على الفهم الذي نشأ فيهم فكانت
معجزة النبي من جنس ما غلب عليهم وذلك ابلغ في المعجزة وافصح للعزوة وذلك انه
نزلت عليه آية الله سبحانه بتأييد ربي عليه معجزة من جنس ما غلب على قلوبهم من جنس
ما كانوا يفترون انه كونه يرميهم بذلك فياديه ليتضح بذلك معجزة مع ويخص غاية
الظهور في ايديهم عليه السلام لما اشتهر به فومه قبل الكذب وبلاغه مع قومه
الغلبة مما تبين عقولهم وفهمهم ويظهر معجزة من كان يرمي في الاكاذب والافتراء
ويحكي القصة باقون الله بانه يوم واحد باذن الله تعالى فخير الباطن بالبرهان بشي
الايمان واير موسى عليه السلام لما قسم فومه به على السحرة معجزة العصا وبلغ ميتة
احمر عازضها وما زاد السحرة ودمع الوف على ان واصفوا وسجدوا للعلم به بان ما شامرو
من العصا ليس ما يتنازع بالسحر وما يعمون مغرور بالبشر كما قال تعالى اخبرنا عنهم والنفى
السحرة سحرهم قالوا اهلنا رب العلمين واما اهل الغليل عليه السلام به فوم عليه
عليهم امي الطبايع كانت ارفع فلما يافوا كونه بره او صلا ما على ايديهم وكذا
التي ط الله عليه وسلم بعثه الله كما قال به الشبهة فوم به آية البلاغة وفيها
الكل يصرحون ويغفرون ويؤمنون ويفعلون فيا ترون ذلك بالسحر المحال به
ويطوفون ما واطافهم اهل من سمى الله به فيحرقون الابواب وينزلون الصواع

ويجوز ان الجبلان ويصنعون من الحجر البنيان ويصنعون النافذ كما كان وينتجون النسيج
 خلافا لما لا يشكون ان الخلاع كسوع ثم اذ مع والبلاغة ملك فيها مع بقا الواب الخسيس
 والميمير وقطنوا في الغث والسمير وتقاولوا في الفل والخبث وتماجلوا في النسخ
 والنشر فيما راعهم الارسلون كريس بقا ب عزير لا ياتيه الباطل من يبريريه وامر عليه
 تنزيميل من حكيم حيدر احيكت اياته ووصلت كمالته وبعثت بلاغته العفول
 وكضعت بطاحته على كل مفول صار خايعا على حير ومنع على الميع بقعا وعشيري
 علما على زور وسر الا اجمير ام يقولون انهم في فلما قوا الاية واه كتمت في ريب الى
 فوله ولم يفعلوا وقد لمير اجمعت الاية وفلما قوا بعض سور مثليه مقوليات قبل
 ينزل يفي عنهم صا الله عليه وسال نشر التفريع ويمنع من غايتة التوبخ ويسوسه
 احلامه ويحكم اعلامه ويثبت نكاحه ويمنع من التمسك واداءه وتبين ارض
 وديار مع وامواله ويمنع به كل فلما ناصون معارضته محجور من ثلثه غداوة
 انفسهم بلالتشغيب بالانكزيب والمباغتة والرض بالربنية فلولنا غلب
 وفي اكنية الرحيلاب ولا تسمعوا الرتلخول والاداء مع العجى بفولهم لرفشا لفلنا
 مثل هذا وفلما قال الله تعالى لهم ولم يفعلوا مما بعثوا ولا فروا وعلى كل حال بما اقوا
 به ذلك بمقال بل صموا على الجلاء والقتل وقبحوا كالمات الصغار والزل وكالنا
 وشيوخ الانف وابايتة الضيق بحيث لا يوثقون ذلك اختيارا ولا يرضون الاضطرارا
 والابا المعارضة لو كانت مفر من والشغل بها السور عليهم واسم بالنج وفلح
 العز والجماع الخصر لريهم ونعم من فرقة على الخلاع وفروا في المعقبة به جميع
 اللانع ومما منهم الامى جسر جهنم واستنجر ما عندهم في افعاء كجور والطباء
 فورك بما جملوا في ذلك خبيثة من بركات شعا همم ولا اثوا بنفكية من معجى
 مياهم مع كقول الامر وكثر في العز وتكاهن الزالروفا ولز بل البلسرا
 ومنعوا ما نفكعوا انهم مع حزب وقاضى ام كلامه القول بالصفة وسوق
 ضعيف كالمية فريدا وفرا ملات الارض كالمية تحتلته وجميعه واشارة ام به
 ونحوها سبلية وجبلية برو وما وحضر ما مومنه وكما في بلاد انفسه وجنته ونكالات

المنته

ازمنت على تلك الصفة فورا خمس وعشيرة ومائة والع لم يستيب علقل بعرضه في كونه
 من غير الله تعالى صرق به نبية صا الله عليه وسلم ومن اشترى لمقاومة هذا الام لا لاى
 افضح واتر في فنة ينظا حك منكم الى فيلما السلاعة كفول مسيلة لما مع بشورة
 العيل العيل ما العيل وما لاد يك ما العيل له ذنب وقيل وفلما كرم كريل وان ذلك
 به خلى ومن الغليل والليل الزك والواو به للعكف **وقر** فلما جلع المعيار على
 المحصر على ترشيب من طرلة وفعت بينه وبين بعض الغنبيير من الصارو به العجى
 عر عاوضة الفه له ما نكس ما فيبه ان شيت **وجوز** لعجاز الفه ان كثير **من**
 هذا الوجه ومع بطاحته وبلاغته التي خفت عادة العرب **فك** الاصغر انه مع كل
 جارية فقال لها فلانك الله ما ابعثت بفالك اوقصر فلما بطاحته بعرفوا لثة تعالى
 واوحينا الوام مودس الى ارضية مجمع به اية واحدة يرامين وفيبير وخير من وشارتين
فال في الشغل وكونه به بطاحته خا فلما للعادة معلوم ضرورة للعلمير بالبطاحته
 وجوز البلاغة وسيل من ليس من املها على ذلك بعجى المنعير من اهلها على
 معارضته واعتقاف الفير بل عجاز بلاغته انتم **فك** كان ذلك معلوما بالضرورة
 للعلمير بالبطاحته لانهم يعرفون كلاما معا جميع الاحوال التي بها يكابى اللب
 مقتضى الحال وذلك مما لا يجيب به غير العلمير الخبير **فك** احسن قول بعضهم لو جبر
 مصحف بعلا لثمنت العفول السليمة بل انه من غير الله فكيف وفروا على امرى اصرى
 الخلق صا الله عليه وسلم انتم **فك** كان الام معارضته ليبت في حق احير
 خلافا لمر فان بالضرورة وموقوف الى الحسن الاشع وموقوف الى النكاح من المعتق لثة
 اذ لو كان اعجازا بالعرف معارضته وان كان به مغرور به لكان كونه في اذ من انب
 البطاحته ان نسب لظهور اعجازا لان عمر المعارضة حينئذ يبلغ في خفا العادة كيف
 واخلاف انه اعلم من انب البلاغة **ومن** صورة نكته العجيب واسلوبه الغريب
 الخصال كلسايب كلام العرب ومنا مع نكته ونثر هذا الزجاء عليه ووفقت
 مفادح اية وانتشرت قول كل كماله اليه **ومن** ما انكوى عليهم من الاخبار
 بالسخيلات وما لم يكر ولم يفع فوجر كما ورد وعلى الوجه الذي اخبر كفولته لثرت على

وجوز اعجاز الفه ان

ما في الفه ان من الاخبار
بالسخيلات

بکيفية انزال الفراء
شله من افوان

هو

حكمة نزول القرآن
مفسر

1.1

مع كونه اميل الى تعلم ولم يخالف احد من العلماء في العلم الوحيي والاسرار
الى بلانية والاذهان العرفانية وعلوم الاعمال والاختلاف والسياسة ونزيب ام الخلق بها
لجميع الاولين والآخرين ولا يجوز ان يكون العقل الوصول اليه في السير في خلق الحكمة
الباطنة كما ان من الصواب ان يكون العقل والاعراض عن الدنيا وزخارفها على التوام
والتي مع امثلة وغاية التواضع مع البغاة والمساكين والافراد حيث يجمع الايمان
والوقوف بعصمة الله في جميع الاحوال وعدم التزلزل والتخاذل بما يلفاه ويتجمله
به وهو الى سائر من المشاق والمتاعب والامثال وغاية الجود والايثار في جوارحه
العلوم والاسرار وبالكلمات الكافية والهامس الباطنة التي لم توجد الا فيه على الكمال
وكما يشك ان العقل يجمع بامتناع ان يجمع الله منكم الكلمات فيم يعلم انه متعجب عليه
ثم يبدله ثلاثا وعشرين سنة ثم يكتمه وينعزل على سبيل الاذلة وينص على اعرابه
ويحبه اثاره بعز مودة التي يوم القيمة الام **الثاني** تكمله لغيبه بالعضايل العلمية
والعلمية فانه عليه السلام هو نور العلم بالعلوم كلها نفيسا وعفوية وامن
عالم ضربت له اعداد الابل في اشياء العلوم من تفوقوا وتاخر الا وكلامه فروع له
واشارته حجة له وهو المنور له بالايمان والعمل الصالح حتى كثر على سبيل الاذلة
وكثر به اهل بيته وصالحا امته من كمال الزهد والمحبة والرضا والشكر وغيره من صفات
الخير ما هو مشا فريد العباد فهو على الله عليه وسال الفروغ العظمى لجميع الخلق على
علم وحكمة وخلق حسن وكل كان على الاختلاف ولا معصية للنبي والرسالة **الثاني**
الثاني في التعليم لا يشايح وتكميل الناس به فيجعل ان المصنف اشار بقوله **وشرح به**
في الغزوة وهو قوله وسري به الصلح المستقيم الى الوجه الثاني وهو تكمله
لغيبه بالعضايل العلمية والعمالية **في قوله** شرح به معني يتروى على الله والضمير
الجموع بالياء فيجعل ان يكون للنبي صلى الله عليه وسلم فان على النبي للناس ما نزل اليه
ويجعل ان يكون للكتاب فان على النبي تبيينه فالتكليف والامر بالخير والنهي عن الشر
وهو ايمان واسلام واصلاح كذا في الحديث **في قوله** على تكليف الله باخذ
العبودية له والجمع على الله واجرا له والوجدة له والتعلق به والاختيار اليه

منه به اي بالكتاب او بالشي
اي في الاصل
المراد مشترك يكون على الجوارح والبر
والعلقة والاسلاف العظام

والعلم

والعلم من كمال اسو له وذلك هو المقصود من الغزاة **قال** المحاسب في بغيته السلام
في اشياء المسالك **واعلم** ان من الغزاة ان وليا به ومفكره عن القلب الى المحبة والالتفات
او كمال الشغل عليه الغزاة من التزويدات فانها تعيد بالذلة وصعوبة واجد له والشعير
بكم في السلوك اليه والشعير به وعنه وغيره والشعير به بانها التخصيص كالايمان
والملكية والاولياء والشعير به بانها المفت كما بليس وجنود من الجوارح والاشياء
بالاحكام التي كلفتها عبادة كذا في ذلك ان يبدل ثوب النعير الى الانصاف بمعنى التوجيه
الجلوب الى المحبة الحفيفية وسري فيام معنى التوجيه في النعير حتى يصير صفة له
لا تغفل عنه ولا تجز انتم بغيره **قال** تغفل يا بغيته النعير المكشوفة الاية ومنه الحفيفة
من المخلوق من جميع العباد انتم **وبعض** العار في قوله **الثاني**
في قوله كتاب الله جزب قلوبنا **الثاني** الرخصة الزهر والنزول الى الدنيا
في قوله اخي الغزاة منكم اذله **الثاني** في قوله يغفل الله العلية فيل
لبعض لعل كتاب ترجمته فماتت حجة كتابا بذا فقال من ابلغ للناس وليسوا به
وليعلم انما هو له واحر وليذكر اولوا الالباب **والفروع** التي لا يجوز ايج به وقوله
وسري به الصلح المستقيم فهو من معنوا فله وتفرغ ان السر في عظمة وخاصة
وسري خلفا لا من رايه الا ايمان به القلب **في قوله** في قوله المعنير قوله من رايه لا
الجميع بوانه كنهه صلى الله عليه وسلم **في قوله** الصلح المستقيم معنوا سري وليس على
اسقاط الجار لان السر ان يتعزى من نفسه كما ان تعزى باللام كقوله تعالى ان هذا
الغزاة ان يبدل لك من افوم وبالله كقوله وانك لتسير الى صرك **والصلح** هو الصلح بين
المسلوك وبدر شيوخ العبر به على الصلح المعنوي يكون ثبوته على الصلح الحبيب
يوم القيمة كما قال الفيلسوف ابو بكر الصديق **فقال** **وان السابعة** **انتم**
في قوله شرح به الظلام على السمعيات والافرويات بعز ان تكلم على الامليات وبعض
النبيات **في قوله** وان السابعة عكفا على قوله ان الله له واحر **في قوله** انتم
انتم انتم خلفت للعبادة والبقاء لانه متاجاه به الغزاة ان وعلم من الرض ضرورية
قال تغفل كل شيء ماذ الا وجبته وقيل **في قوله** في الصلح وصعوى الاية وقال انما

فخدا السرياء على
من الرض بالصلح ورا

لباب الغزاة وعلا
الخلق الى المعرفة

المعرفة الحفيفية
بالله تعالى

قوله وسري به اي الى الكلي الوصول
الى الاسلاف وسري به اي الى الكلي الوصول
والمراد في قوله وسري به اي الى الكلي الوصول
المراد في قوله وسري به اي الى الكلي الوصول

المراد في قوله وسري به اي الى الكلي الوصول
المراد في قوله وسري به اي الى الكلي الوصول
المراد في قوله وسري به اي الى الكلي الوصول
المراد في قوله وسري به اي الى الكلي الوصول

المراد في قوله وسري به اي الى الكلي الوصول
المراد في قوله وسري به اي الى الكلي الوصول
المراد في قوله وسري به اي الى الكلي الوصول
المراد في قوله وسري به اي الى الكلي الوصول

قوله والاعراف ومن نزل من السماء ماء فلعل لولاهذا خلقناهم والاعراف يومئذ عتلة

الاعراف يومئذ عتلة

قوله والاعراف ومن نزل من السماء ماء فلعل لولاهذا خلقناهم والاعراف يومئذ عتلة

جعلنا ما على الارض زينة لعل النبلون ايبهم احسن عملا وانا لجالا علون ما عليه صغيرا
حرزنا وما شئ به ذلك فبعوا كرم قال تعالى الذي من جبارون في الساعة اذ ينادون
حيث لم ضلال بعير وقال واعترنا لشر فينا بالساعة مسجئ او الساعة لغة عبارة
عمر من الزمان غير محدودة وتكون غير على البقعة الاولى كما في قوله تعالى وانه لعل
للساعة فلا تفترب بها ومن المارة به كمال المصنف وتكون ايضا على البقعة الثانية
ومى ببقعة البحث كما في قوله تعالى يستلونك عن الساعة ايات من سيرة يوم انت تدرك
قوله فلانهم يوم يرونك ومن المشار اليه بفوق المصنف بعمر وان الله يبعث من يشاء
فقول المصنف وان الساعة آتية اذ انما امر الدنيا وافق جلاء وهمهم وقت ايقظ
الدنيا الساعة مع كونه مبادي التسمية الظاهر بالسم البعير والانه لما كان في الساعة
من الدنيا اول ساعة من الاخرة كما في النسبة الزمنية الدنيا والجنة الاخرى كما في
مساعات الدنيا وقت الساعة من النعمان التي لا يعلم الا الله قال تعالى والذين
علم الساعة الاية وكثير من الاويل على انه لا يعلم وقت يومئذ الا الله تعالى ولذلك
لما سال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عنك بقوله من الساعة قال عليه السلام
ما المسئول عنك يا علي من السائل وليا انما انا اذ علمت ان جمع شئك ببقعة السرا
لا بالاسكون لان جمعه شئك ولم يترك الموضع شيئا منك ومن فسمان صغير وكبير
والصغر وكثرة **مسألة** بعثة النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك قال بعثت والشمس على كل
الخيال وقال بعثت انا والساعة كما فينا وشار الى السيادة والرسك وهو يمثل
التمثيل لفارتيه اذ ليس بينك اصبح اخر كما انه لا يبعث بينه وبين الساعة ويمثل
انه لشرف ما بينكم في المنة وان التفار بينكم كخسبة التفار بين الاصبعين
تفار بين الاخرين الا ان ما مضى من الدنيا قبل بعثته عليه السلام اخبر ما بقي بعثته
على الله عليه وسلم **مسألة** انشفاي الغم وروحه مجتهد للنبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى
افترت الساعة وانشفاي الغم **مسألة** ما به حريش جبريل اذ اول كماله
رثبه اذ سبى ما به يثقي افناد السرا او يعيش العفوق او يثقي الالة ايشا
وموا يعلم بما اشره وفرد بعثت وموا اول لفلة التحقنك والورع احتمالات

الساعة اسم خاصة من
الزمان لفلة خاصة عبي
مع ببقعة الصغى اذ البقاء
فان تعلم ونعم في الصور
التي في سورة

او بالنسبة لزمان فترت كرات
كساعة واحدة من مولد

يلى ان يبر البعير اذ بعير

وقت الساعة ما
استأش الله يعلم

قوله البقعة الاولى لانا نبغضه الاول
بقعة الصغى اذ الوقت قال تعالى
وتبع في الصور مصعقا لهم وهو
المراد بقوله تعالى يوم تخرج
الاجنة وقوله تعالى تخرج الارواح
من النجفة الظاهرة وتخرج البقعة
البعث والاهياء وقيل ان البقعة
قال تعالى تخرج يوم اقرى ملائكة
فيل يثيرون وفرد بين البعير
اربعون سنة وبعد بين الملقى
بينهم ما يجعلهم عن الغياب
بينهم في الحق ببقعة وعوض
عليه وحسابه وقيل ان البقعة
ثلاث العزم اذ في الدنيا لا يعرف
الاكثر من شئ الارض بل في
كل البقعة من شئ الدنيا كغيره
افكار الارض من شئ في الجنة
مخافة المراف من الله سر

ويبين يومئذ البعير الاخير ويبين
الحسن ويمن النعمة ويمن الخلة

ويبين المحلقة ويمن النعمة ويمن النقاء ويمن الطعنة ويمن
الورع ويمن القدر ويمن النعمة ويمن السرا ويمن النجفة ويمن الحساب
قال الفصحى فيل من كماله وحلت امر الله ما الله لا سلة كثيره تحلقة
المعنى بحسب اختلاف احواله في مخرج المراف فترت سر

فاما

اشرا الى الساعة الضو

109

حريش اذ بعثت
الجنة

قوله اذ بعثت

قوله اذ بعثت

ذكر ما في الفاع عياض واذا تظاوت زعامة الدليل الشيع في النبيلان **مسألة** رواية مسارا في سر
العبادة التي اذعاه الشاة يتكلم في النبيلان **مسألة** رواية مسارا في سر
الباء يذعاه لعل الغم وتضاد بين في النبيلان **مسألة** رواية مسارا في سر
ابن كالب روى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ بعثت اخبرهم عن مشي
خطة حل سيرة البلاء فيسول ويلا مسارا وسواء الله قال اذ اكله الغم ولا ولا مائة
مغملوا ان كذا نغم ما والطاع الى جمل رحمة وعق اشرو من حريش وجها البلاء وان بعثت
الاصوات في الساجد وكذا زعيم الفوار اذ لثم والكرم الرجل اخاه بمائة مشه وشربت
الخير وليسر المحير وانعزت البضيان والمعارف ولعمري انك الامنة اولها
فلي تبقوا عن ذلك رجا حيا او غمضا ومغضا حيا في الجماع الصغى وفريش
منه في كمن الامن ارفال وبه سترك ضعف والفلسفة **مسألة** رواية مسارا في سر
الامر وكثرة الزنر وفتح النفس كمنه العكس يقتضيه المسلمون بالتكبير والتمليل
وردة تير خوج الرجال وفتح النفس كمنه سبعة اشهر وقمر اذ علمت من حريش
فتحمدا فهو مقدر على خروجه وزخمه من المساجد وخايب مكنة وفلما في الراسي حيا
حيا انكم انتم **مسألة** ما به اذ بعثت النبي صلى الله عليه وسلم قال اذ بعثت
الساعة حشرهم الى جمل يعني الرجل فيقول يا ليتني مكانه وفيه ايضا قال ابو موسى
قال النبي صلى الله عليه وسلم اذ بعثت الساعة لا يدا مني فيك الحمدل وفي حريش
بيك العا ويثقي بيك الممجد والممجد **مسألة** رواية مسارا في سر
توفك الناجم ويصعد منها سبعون الفا ويصعد سبعون الفا ويصعد سبعون
الفا ويصعد سبعون الفا ويصعد سبعون الفا **مسألة** رواية مسارا في سر
عليه وسلم صنعوا في اهل النار لم اربى قوم معهم سبيل كذا ذل البغض فيون
به للناس ونساء كاسيلات عماريات ما يلات مميلات رؤوسهم كاسنة
الجنة السائلة لا يرخل الجنة ولا يخرج منها وان رجمه ليوجع من ميلة كرا
وكذا قال النووي في رجا الصالحين معن كاسيلات اذ منعمة الله عماريات
مشكرا وفيه لبعده نستم بعث برنما وتكشف بعضه لخمها ارجالهم لا

ويصعد

تقريرا لا كلام انظر على هذا ارض من اوج
ما تقر من ان عيسى افاضل تكسب
الكلمة وانما هو ما يعبر الا الله
وعلى انه معارض على معنى بلان
المراد منها بالكلية من علم الله اشر
كل من وهو في الخلق من صور متشابهة
الواجبة مما يعبر عن غير ما هو له



الحجيم / ان علم قبول
التوبة غير موقوف
لشخص من مغرب
عين علم

فقال ابن عباس في القصة مع رسول الله العلية
في الزاوية وكلها في ستة اشهر
وعزاه عن طريقه في شافية اشهر
سورة

والآخر الاشرار له النار
التي تنور الناس الى
الحق

المقالة الثامنة عشر في التفسير

في التفسير في قوله الارشاد
العلم افسد ال

115

فوله تعالى لا اله الا الله فبذلك الشهادتين **روى** انه صلى الله عليه وسلم قال جبريل فقال
بسم الشهادتين مثل قوله انما جاء بهم حول العرش وفيه كل طبع جبريل وميكائيل وادريس
وعزرائيل فلبسوا بغير عرش الجنة الا موكلا الاربعه ثم يموتون **روى** اياه اخر مع
موت ملك الموت يموت ملك الموت بلا ملك الموت **روى** اخر مع جبريل يقول الله
تعالى من بعد فيقول سبحانك وتعالى يا ذا الجلال والاكرام ووجهك
الرايح الباهر وجبريل الميت الباقى فقال يا جبريل لا ترى موتك فيفزع ساجدا
بجناحيه ميتا كالكوه العظيم وفيه حلة العرش مع موكلا الاربعه او دونهم
على خلاف وفيه ارضوان والحرور والكرامه وحزنهم اومع حلة العرش ايضا
وفي كل عفاريت النار وحياتهم وفيه قول ابراهيم واسحق ويعقوب تسبحة اشياء
كثرت به يستبرئ بها من الخلق غير ما فيه العرش والكرامه تسبحة السماوية
وقسم والروح والارواح **روى** وجنة بعن خضائها قلاح **قال**
اليخاوعر حلاله بعض هذه الافواك ولعل المراد ما يبع ذلك الشهادتين والافواك
ان العلماء اختلفوا في ذلك يقول بعضهم السموات والارض والعرش والكرامه والجنة
والنار ثم يعبر بها الله تعالى لقوله كل شيء اعدا لا وجهه مما يدركه اول خلق
نعيمه **روى** في قول العرش والكرامه والجنة والنار لا تملك ثم حكى قول ابراهيم
المتفرق **روى** من العلماء ملك متصلة او بعضها فربما بعض حتى تتصل بالساعة
او في جسد الساعة ويجري بها مجرى لا يعلم الا الله تعالى به **قال**
الافواك ومثل ذلك بالحاصل قد روي في شمس وادنها بانها تعلم بالعاية والقرابين
فرب وضعها ولا تروى في اول او وسطها او اخر ومثلها بعضها بالعرف ينفتح
جنته سامية غير ان شمس اخر في اشهاد الرأى كذلك اشهاد الساعة من اوقية
وروي في العرش ما يورث **روى** **قال** السبوح في كتابه
لكشف عن مجازيها من الامم الالف **روى** في كتابه العلال للامام احمد بن حنبل **قال**
بنا الساعيل بن عبد الكريم بن معقل بن منبه حدثني عبد الصمد انه سمع عبد
قول فرخان الرندي خمسة الاف سنة وستماية سنة اني لدع في كل زمان ضربا ما

فقال في التعاليم المنهجية والحيطة
والنار مخلوقاته الا موجودات
بافتنان لا يقيناً قال شعر
لديني بشر حيا واما قوله تعالى
يا ايها الذين آمنوا اوجوهكم
مجاهدين اليه ان كل مكر فهو
مؤثر في عروضة بعض الوجود
لا محال بالنكر الى الوجود الواجب
رأى العدم وفيه انتم بهلكان
فإنه كنه خفي فلو لم تكن كل
شيء مما ذكر الا وجهه به بعد
بشر كمن الاسرار عاين عاين
في ربيع وجهه رب اية ما اريد
وجه الله به كل شيء محصور
مريد وطاع الاعمال مع سوله

مركز الامنة ترانس
على الحدود في ارجنتين

سرخ الدنيا سبعة الاف
سنة وكان بعث النبي
عليه وآله الف الف سنة

والله اعلم
فان نفعي واعتزني لم يضر
بل الساعية صبيح العرف

[illegible][illegible]

وعليه المنصور والنصر والبيوع
والجور والكر الكبيبة ونرفع
بها المنصور وقال المنصور الجا صفة
المنصور روحاني ففكر وقال
المسلم جليل ففكر وكثير علماء
الاساطير عازلة جليل روحاني وعليه
الغزل عن الزمان والحلي والليل
وعبره من رقة الموت رحمه الله

صَبَّةُ الْبَعَثِ

شوبه يفتقر رمية ثمنه ان انقاض
 الرتبة وحصول البطايع به يوم
 القبطه التي تقرب الاجل وتوجب
 فعول المراضع والادوية قال
 تعالى يا ايها الناس انفقوا منكم
 زكوة المال الساعة التي انزلنا من
 يومنا عبرة لعلكم تذكرون
 وفي الحديث فخره من غير يوم
 القنعة حتى اكلت يا جبريل
 الى فيجوز به ما نفقره ودينه وما
 تناهى فقال له يا محمد فخذنا من
 بعولك ذلك اليوم ما ينبيك الخيرة
 قال الشعر والى اختلاجه
 باختلاف احوال الناس مضرة على
 الكبار حتى يجر وارثه (الغاية
 وتوصيه على فلسفة المومنين والنجوة
 على الصالحين حتى يكون كلمة ركنين
 قال الشعر ويلخص الشئ من
 الاموال والاشياء والكلية بينه
 والخاص السلامة قال تعالى فتنزل
 عليهم

الحق سبحانه
الغنى والكرامه ونفعا عظاما والنور والبر
الحق سبحانه وارضاه ان حرف الانبياء
حرف اعظم واجلان وان كانوا اشهر
من العزباء وفك الولد رحمه الله

ان شجرة تسمى الصوفية واهلها يتجمع بها جميع الغنم ونفل الوموش
والايرار والجمال من كل سنة واهلها يبيعون وحشها ذليلة تباع
الغنم من غير حكمة فترتد بها غنم شجرة الصوفية ويول النمل وشغلهم على
الهرب والتمسك منسوخة الكفرة بجمعة واهلها هو من شجرة انكم الاها اربع سوك

کامل کراپ البضنة: كما العن
کامل العن: الخفة والكير ايدى الح
٥ مؤلف

في بعض الاحوال يشي يقول الله
 اسم اعظم انا في الجنة العرش
 فيخرج الارواح كما مثال النمل
 فترطت ما بين السماء والارض
 ويقول الله تعالى عز وجل وجلالي
 تترجم كل روح الجسد ما تفضل
 في الدنيا شيئا في الجنة
 كمنش الله في الدنيا شيئا
 الارواح كما جسد في الجنة
 يجمعون اجابة رجل واحد
 رب العالمين هو خذ المولى
 يا تفضل في حوت الله
 في الجنة ربي ان ينزل الروح
 الفينة كما نزل في الجنة
 الشمس كورت واذا الشمس
 واذا الشمس انفتحت وحسن
 عن ربي الله عنه انه قال
 كورت حق الشمس في قوله
 الصفة نشرت عصا ومثل
 الصفة التي نزلت في الجنة
 لحبيب وايضا في الجنة
 عليه من خذ المولى ربه
 فقال تعالى في يوم كان
 البسمة فقال في الجنة
 الحادي في الجنة ربي
 المولى يكون عليه
 كقوله في الجنة
 حوت هو في الجنة
 في الجنة ربي
 في الجنة ربي
 في الجنة ربي

مکرمات لغت و ذنب نورما
انکرمات نطق و کلمت علی الارض

112

بيعت واستشكل مع حريش ذلك الناس يصغرون يا كونا واما من يقوى بآذاه ومن لم يقو
بفأية من فوارج العرش فلا امر اكل من صحن بل اكل من فلاة او كانه من انشتر الله
رواه البخاري **والجيب** ذلك من الضعفة ليست على ضعف الموت بل ضعف ثلاثة
تقع للناس يوم القيامة اذ لا تقبل الله للبطل بغير العبداء يوم القيمة ومنه المشار
اليك بقوله تعالى فز ربح يخوضوا ويلعبوا حتى يلافوا يومهم الذي فيه يصغرون فله
مع وانكفروا بل انه لا استشارة بهذا الصعق الظاهر يوم القيمة حتى يصح عمل الحريش
عليه الا ان يكون المراد بقوله من انشتر الله اياه من اخرجهم من هذا الصعق وليس المراد
من انشتر الله في آية الامر شاء الله **والجيب** اعادوا العيون وقيل من تاليه
ما تفرق وحج الاول الحيا وانقص عليه اليك والتحقيق الوفاء كما في العراف وشرحه
والصعق والامر الحريش فايلا انه لم يزل فاحس بمعنى على تغيير احرك وفي القلائد
اجمع ابل الحق على رد الجرائم باعيانك وانما احتلجوا به الاعراض انشتر شيء وكس
الغلاف المتفرق فقال بافلا فلنا بالاعراض فنجد باعيانك كما سبى **ومر** قوله
من يموت **يختل** ان تكون واقعة على العفلاء خاصة كما هو الاصل بينك بلا يتناول
البيهايم والوحوش **ويختل** ان تكون واقعة على العفلاء وغيرهم قال الفرغبي لحمية
وقوع من وما على الجميع غير الاختلاف ويدل له حريش **تؤذي** الحفوي الراي لها
يوم القيمة حتى يفاد للشاة اجزاء من امثلة الفخذ **وراه** انه عنده لك تصير
ثم ابل وعنده انه يقول الظاهر يليت كثر ابل **وقال** ابن العربي فراهي الله الملية
حياله واحدة **ولميت** ميتة واحدة ثم يجيب بعربيا ولم حيالات وميتة واحدة
ومن عراب لم حيالات وموتنا ولاد **اربعة** حيالات **البيان** وحيالة التلويح
وحيالة الفهر وحيالة العشر انشتر بفعل الشيخ زوي بعربيا **الحل** **قوله** من يموت
يتناول **مر** قسم ومن لم يقوى كما كوال الشبح والحيي والغيبى وفنوم والتمكنا
من العفرو ولا من اكلة لا كخرج مخرج الغالب فلا معصوم له **وتبين** ان ايضا
السفك الزلمات بعربيا **الزهر** **بيد** **وقرره** ان السفك ليكل محبة اعلى باب
الجنة يقول لادخل عشر من اهل اوار **قوله** كما امر **معه** **وقرره** التلويح

الجميع يقوم البعث

يعلم وتكذيب العمل بلغ وتكذيب
فهرجته المولد فخره المولد
فولده المولد فخره المولد
بالعمره المولد فخره المولد
وسمى المولد فخره المولد

[illegible]

اولت المعاد المرار

فيلدس الاعلى على الاستواء على قلو
النسوت والارض على ايمان الارض
النسوت على اعراج النار من الشجر
الاخر من حرم الموم

الأحياء لو لم يتشاوروا لانتشارت
 الحيوانات ونيلهم أن صارت
 يبيضون والنباتات الغبراء شربوا
 الإله من الصور العظمى المتكلمة
 لا شربوا بغيره بل كنهه من التصديق
 بل ذلك ولذلك قال سبحانه ولو لم
 الأنس لكان خلقتهم ونكحتهم بل إذا
 هو خفيهم مبهر وقيل تعالى الخبيث
 الأنس أن يترك سرور العيش
 نكحتهم وشربهم وقيل عليه
 السلام قال الله سبحانه شرب
 وأق وما ينبغي له أن يشرب
 وكثر من وما ينبغي له أن يكثر
 الله شتمه إلهي ويقول له ولولا
 وأما تركيبه فقول له لم يعبر
 كما لم يتركه وخذ المولى

خلاندن در نیکبختی و سیر ما سیر را
تو که سعادتی به الهی و سر را نشانی
جمع من اجزایه المتساویه و شبه المتساویه
اخترا مختلفه بر عظام و اعصاب
میرا بر این عضو مناسبت و اعطاء
تا مخصوص و عمل مخصوص خلق را
بر آلات (الغذاء) و الراس و جمل اعضا
خلق الا و مع کثرت اجزایه و اختلاف
الامر و حکمتی من بیاید و تو که من
شکست و اسباب شکست و از کثرت
قدرت امر و سر و است

الاستعداد

وشرح من قتل وزعة بقرية
عليه ما بين خمسة ونيفين
لم حضوره حينئذ (رواه
مسلم ونحوه)

فننظر في السجدة واكثر الاجزاء من غير ان يكون لها قوائم معلومة بها على يد
 ذلك الشاهد السجدة من غير ان يكون لها قوائم معلومة بها على يد
 الحصن الحصين على حوشه ما صرفه ابط من غير ان يكون لها قوائم معلومة بها على يد
 ان يكون الزكوة مع شمس من غير ان يكون لها قوائم معلومة بها على يد
 للعبادة ان احسن ما لا يكون الا خلاصه الزكوة من المشقة في حال العجز ما يصح به
 اعني الاعمال وايضا فلا يلزم ان يكون الشرايع على غير المشقة في حال العجز ما يصح به
 كلمة الشبهة مع مسوغات من العبادات الشبهة انتشر في الشرايع وايضا
 لو كان الشرايع على غير المشقة في حال العجز ما يصح به
 مع ان ذلك من غير علة في الخطاب عن قول المختص كشمس نفاذ ابي الاعمال
 الله تعالى لم يكلف من عباده المشقة لانه الغيب عليه تعظيم وتوقير وليس عيني
 المشقة تعظيم ولا توقير وانما كلف منه تحصيل المصالح باله في كل المشقة
 عن الاجل الغيب الا خلاصه فلا يكون الشرايع في العجز في حال العجز ما يصح به
 والشرايع والسنن وغيرها اعني كالوضوء في صلاة التيمم بالنسبة الى الرضوخ
 به الصيغ ومنزلة الرضوخ على المصالح وانما حصل المصالح بدون مشقة
 وادراكه جعل الاشارة كلف الشرايع كالوضوء بالبار ومع وجود المصالح
 كلفه ذلك لما تضمنه من المشقة من حيث ليس له في بل من غير علة
 عليه الصلاة والسلام ان تعبدك عليك حقا فقال بعض العلماء وروى عن ابي
 جعله العباد على غير المشقة انتشر في الخطاب عن ابي الاعمال في قوله
 كلفه ابي الاعمال بانكم وفرع علم ان الله تعالى خص من الامنة البحرية بخصايصه
 انه لم يكلفه بما كلف به غيره من الاعمال ما فيه مشقة بظلاله في كل وجوه
 فقال تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج وقال تعالى ويضح عنهم ايمانهم وذلك لئلا
 انهم للثبوت في كل موضع (الجملة من الشرايع والمواظقة بالخطا والندم)
 وفرأيت ان الشرايع عليه وسلم في الشرايع من المشقة في حال العجز ما يصح به
 انهم انما سمح رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما بقاؤكم في سلكه في كل

احسن ما لا يكون
 احسن ما لا يكون
 احسن ما لا يكون
 احسن ما لا يكون

من انك علة مشقة
 من انك علة مشقة
 من انك علة مشقة
 من انك علة مشقة

الام

الام كما يبر صلاته العصر الغروب الشمس او من قبل التورينة التورينة جعلوا حتى انتصاف
 النهار يحزنوا ما عكروا في الايام اشرقت اشرقت الايام في الايام في الايام في الايام
 العزم شمس عكروا في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام
 الشمس في عكروا في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام
 في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام
 من انك علة مشقة من انك علة مشقة من انك علة مشقة من انك علة مشقة
 عن كماله في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام
 الكتاب والسنة اما الكتاب فقال تعالى كتب ربكم على نوح الرسالة الالهية
 وقال تعالى ومن يعمل سويا او يظلم نفسه الآية واما السنة فيقول الله على
 وسلم التايب من الذنب كمن لا ذنب له و قوله لو عملت من الخطايا حتى تبلغ
 غفران السماء ثم فرغت لكتاب الله عليك واعلم ان الظالم ان التايب من الذنب
 مغفور له فكلها الاله وقت الغفران او غير كلهم الشمس في غفرانها
 الفدا ليرى في قول التوبة كمن لا ذنب له الا خلاصه ولا يخففه احسن
 بعينه بالنسبة للاعمال وهو ايها السائر في الدارين والاله لا يمان مكلوب
 باق له نفسه وعزم الشبهة في كل حين في الايام في الايام في الايام في الايام
 المعن فان تعالى وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون وقال تعالى
 يا ايها الذين امنوا توبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم ان يكرم عنكم
 سيئاتكم وانه لا يتقبل منكم بل عسى العبد ان يترك ما كان عليه من السيئات
 حال العجز من مصاحبة الخوف والرجاء ايها الله كلفنا من العمل على العمل
 لا كلفنا ان اكلنا من الكرم التيمم لئلا كلفنا من العمل على العمل على العمل
 والحاصل ان الزكوة صفة في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام
 مستكملة الشرايع متعينة الموانع فلا يكون احسن بل في عمله في كل
 بالكلية فان تعالى ومن يعمل من الصالحات ومن مومن ولا يظن ان كماله ولا نقصا
 والتوبة من اعلم الحاصلات من الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام
 في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام في الايام

التوبة من الذنب والمعصية
 التوبة من الذنب والمعصية

من يخلص بقول توبة
 من يخلص بقول توبة

من انك علة مشقة
 من انك علة مشقة
 من انك علة مشقة
 من انك علة مشقة

من انك علة مشقة
 من انك علة مشقة
 من انك علة مشقة
 من انك علة مشقة

والله اعلم
 والله اعلم

الحكمة في الفصح بقبول
توبة الكاظم في التوبة

يغالب قلوب قلوب
وآيات وآيات

التوبة العنة وشرا

ويعلم من شرا الرجوع من أعمال
من سعة الرأفة والرحمة
وفيل الرجوع من ثلاثة أو ثلاثة
ومع من الكرم والاسلام ومن
العصية الى الطاعة ومن البرعة الى
الاستمارة وفيل انك مولعة من
ثلاثة اشياء من سعة

وقال التوراة التوبة من سعة
ثلاثة شروط ان يفتح عن العصية
ويشعر على فعلها ويخرج عنها جازما
ان لا يعود اليها مثلها اجرا ولا يرد
رد التوبة الى الله بل الى العبد
لغيره او لغيره المخلوق او موته
وليتصرف به عنه ان امكنه الله

مكبر ومن اسما به بالاجماع على ان **تغيب** فكلما قولته تعالى قل الذين هموا
ان ينتصروا يغيب الله ما فعلوا وفي الفصح بقبول توبته فتح الباب لا يرد
وسوق اليه وفي الفصح بقبول توبته التوراة في الرجوع والخوف
من الباب العصيان ومنع منه في الصبح التجاوز والاعراض صحت في بلاد
اذ لا عشت عن ذنبه والظن في ضلته لئلا يعبد الا بغير كونه موثقا بقبول
توبة الكاظم والتوبة لغة الرجوع يقال تلاب وتلا وتلا وتلا وتلا
منها فتشعر من علم وحال وحمل كغيره من ملامات البغير فالعلم ان يشترط
القلب نور ويخبر كنهه فيج العالج يعلم به ان امور كلبا وهو الجاهل بايدي
عن الله ويبر الله وان يصير اليه وان لا يملك ولا يملك من الله الا اليه ايسر
البحر والالاه الثالث من الذي يعجز عن الله ان اراد بكم سوا الذي سجدتم
ينصركم من دون الله ويذكر كنهه فيج العالج واخيرا سمع فالتة مبعث من رضوان
الله موجبة لتفاته بالعبر وسخكه عليه وعزابه اليه لا طاعة الا له بل هو
يتمل من الشمس والكهنة شمس وفيه تامة كيف يجمل من راجع من ضرب مقامه
الزمانية والاسم حيايات كاعلان البخت وعقارب كالبغال خلقت والندرة
دار الغضب والبوار كما في سبل

يلا علمك للشارح جسدك ليس في به ثم يتأخر اليك في سيرة
ودرجة في لسيح ان لا يفتقر على نشر حيايات يملك عكينة
بل كنت لا تقوى مع يملك ما في ذلك ان لا يملك من اليه

في الخلق من حريش النجاة من شمس قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
ان امون اسر النار عز ابدا يوم القيامة لي جل فوضع به اخضر فربيه من يوم القيامة
تغل منها ما ملأه انشور وانك قولته تعالى لو ان الذين كفروا ما بال الارض جميعا
الابنية وقوله يوم الجمع لم يعط الخ **واما** الحال بها ينشأ عن العلم بما ينبغي
وغفر اذ اشرك العبد على قلبه من النعم والاسعد والتسليم وتمن ان لا يكون
وفرح في ذنب من الذنوب **واما** العمل الصالح وهو العمل

على

على ان لا يعود ولا فلاح في الخير والتوبة من نفع النقص عن العصية بحيث يحط به ذلك
النعم على الفلاح والعزم على التوبة المستغفر ولا فلاح في الخير ومنه تلاب ما يمكنه
تلاجه من غفوة الله وغفوة عباده لانه لا يترك الا في تلاب ذلك لم يطلع اذ ما من
وقت وقت الا وهو يبعثه على التلافي ولذا في العبر المشاهدة في القلب اهل
ومع ان يفتي فيما يحق فيه التفتي بان تفتي ما جعلته من اول عمره في وقتك وانك
محاسب لجميع ذاك فان التفتي به ذلك يكتب على او اذ احصل العلم في القلب
تفتي حال القلب واذا تفتي حال القلب تفتي اعمال الجوارح فلا يعجز اذ في تفتي
اصل الاصول ومفتاح الخير ان تترك حاضن عليه ربيت النعم ان العبد يفتي في عيني
موضع كما تقرر ولاجل ان النعم تفتي العلم واصل العزم على عزم العزم بله ارتياها
بكل منه في حال عليه السلام النعم توبة بالفتن عليه وايضا بالنعم من روج
التوبة وسر ما كالا خلاصا في النسبة للاعمال ويكون الحريش تفتي قولك الجمع عينة
بله تفتي وذلك وانك تفتي وانك تفتي لنفسك من الراجح انك تفتي من ربي
انا عن النكسة في قولك من اجله ولغرض من الله يبرروا الله اذ اننا الصوفية للبعث
اذ في انك تفتي الانسداد من يريك وانك تفتي تشوقك الى ربيك ونعمتي اليك
وعلمك بله يبين لك اعتداده الا على فضله وكهده واحسانه واحب اوصاف العبد ان الله
تغلب انتقاره اليه واشرف احوال المومنين اليه وبغيره عليه كما في الان في الجمع
غير اوقاتك وقت تفتي به وجود بافتك وتفه الى وجوده ذلك وفي الختم ان الله
يجب كل قلب حريش في التوبة اذ احب الله عبدا نصب به قلبه فاجته واذا ابغضه
نصب به قلبه من ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصلا لاهل ان واهب العبد
وقر نفع ارباب الفلوج حريشا يترك على سعة رحمة الله الله اراه بعينه وانك تترك
المومنين احبا وموفو له من الله عليه وسع ان المحاسن اذ قال يارب العالمين اذ قال
يارب الحاج اذ قال يارب النبي انه تعالى كل واحد منهم في العبد العالم اذ قال يارب
لباه المومنين فلا تفتي في السليكة رتبنا لبيك سواك في ولبيك من العبد ثلاثا فيقول
الرجح الجواد الرحيم المحاسن تاهي واسترل بنجسك وكذا العلم استرل بعلمه

وجه الاقتصار على النعم
في حريش النعم توبة

حريش في سعة رحمة الله
بالعلم اذ تلاب

الحقوق التي يجب
تلافيها

جامعة Aleppo
قسم الآداب
مكتبة المخطوطات والكتب المطبوعة

از فساد الاستغفار

الاسباب العظاملة على
تأخير التوبة وعلاجها

بالتفصيل كما اذنبوا تلبوا ايمنوا
فيموتون رايته 2 مود

المراسم ومعارف الاجتناب للكلية يتبع التمسك بالصالحين فكما ان اولها الخرشوف والبقع معاً فالاوليه مقتضوا لسمها
ومحذوف الحشيش فيجب لاكتسابه فكونه معجباً والمتأملون فلذلك كفضله لا يفسر عن غيره وفي بعض النسخ

[illegible]

وفيل نجيب التوبة والصغار الماشية
بلا حصر عليهم فخص كبرياء وصلى
الفكر بانه لا انصبي بلا اصرار
كبيره للنجيب التوبة منسرك
وعقله الخلفه منوعه ذلك الخلفه
انتم المراسله في حقه المولى

بما تبتغي الصلوات الى
توبة

مل غم (الصغیر)
یا جنتاب الکبیر
فکرمی

من نجر المواخير بالملاح
وبالغيرة إذا اشتهت
الكثير والاعلم لا سون

امور التي تخص الصغار
كما يسن

وہ المحدث

انكلمني بعين الجمع الجوامع وكما
القلوب الحسرة والياد والاشج
والعجب ونحو ذلك في مؤلف

عرو البياضي
الضبي عايدو
عايدو
عايدو
المراد

وان نفع الزينة الى مغيبة
على الوجه والتركيبه وهي من الخمار
ما توضع على عنيدها وعليه من
حردا وما يساو بعضه في
الفسحة. وعينها صغيره مجردة
من حال الحمار ويضع فيها

تفسير في كل مثل الاول
لزيد الفاضل وغيره ذهب وقيل
لا وهو الاصح المنتخب وهو
معالم كلان فينبأ به الشيخ الفاضل
راغب البرزنجي وفتح باب الجمال الفهم

1875

اذا اردت معرفة المعنى والشيء
 بلا غير معناه اكتب على معاصر
 الكلبى المنصور عليه فان
 نفقت عن اقل معاصر الكلبى
 فبسر الضمان وان ساءت
 اذن معاصر الكلبى اذ ارببت
 عليه فبسر الكلبى فانه غنى
 البربر بن عبد السلام بن مؤلف

وإنما التفرقة بين علي وجده الاجتهاد وبالنسبة إليه بما من غير حيلة و بوجوه و ما من يقتضي
به الكتاب فتنبيه م بمع من الصفحة ان الزقوب صفائح و كبابي و هو من بعض
الجمهور وعليه ما خلفه فما تتأخر به الكتابي عن الصفائح على افراد من بما افضل
قمتاد بالعرف ان الفلحان فان بعض استغريت و جميع الاخلاق في انها ثلاثة
عشر كثير اربع تد القلب الشرك باله والا من مكتي اليد والا يا من رحمة الله والا من ار
على الزنب و ثلاثة البصر كل مال اليتيم واكل الزنب و شرب الخمر و خمس في الدين
الزنب و شهادة الزور و زنى المحضاة و المير الجموس و الغيبه و ان ثلاثة
الير البصير و السف و ثلاثة في البرج الزنب و الواحد في الرجل البر ار من الزنب
و واحدة في جميع البر و من العفو و زاد بعض السم و نقض العسر و نقض الرحم
و ترك الصلاة و منع النكاح و الغلل و الحيف في الوصية و قال ابن عبد من من الى
السبع ار في رواية الربيع حماية الزنب و لمن اف الوال ان تميت في القرية في البحر
الموت فان لا ير على حصر ما في سبح بفرو و بحريث الزقوبات الشرك و السم و القتل
واكل مال اليتيم واكل الرب و التور يبر الزنب و فرو الحصنة فان الفلحان و
في اخ عفو الوال الير و استحلال بيت الله الحرام و في اخ و شهادة الزور و في اخ شتم
الرجل والرب بذلك عليه السلام يحيي نحسب المفاد انتهى و لعضم في السبح الاول
شرك و سبح قتل نفس فرو واكل الرب في مال اليتيم الزنب و

والبحر للبعير ميراثا وفيما زاده الفلش انى
عقوى الاستعمال بيت القبر زوز وشتم واليرضاوى

وانكم بغية الاقوال بجميع الجوامع وفي الشيخ زروق وفي الفيلسوف وقت ومقابل قول
الجهنم والزنوب كلهم كباي وما يسمى منه صغير في النسبة لما هو اعم منه فقال
سعد الدين بن شمع النسبانية وقال صاحب الكافية والحق انهم اسما افاضيل لا معي وان
بناتيه وكل محصية اصبحت الرماح وفيه بعض صغير وان اصبحت الرماح وفيه بعض
كبير والجميع في الخلقة هو اعم اذ لا ذنب اعم منه انتم بل يقدر وقال الغزالي والجهنم
فران الكباي والصغائر من المضاف فبما هو ذنب الا وهو كبير بالنسبة لما هو منه صغير

ابیراد علی القول
بله التوفیت کلها
کبلی

حكم ولم يبق من
الكبار والعلماء
تختلف

الدروازيه ثلثه لاشتم

الحمد

النفس والرجل بهما كل موطن كيمما كان وعلى الرجلان وفروا عن تعالى وادعوا
 وبذلك جاءت انبياء ورسله عليهم السلام واخرجت منهم في خلقه فقال تعالى
 يقال لك الا ما فرقتك من قبلك الاية وقال ان ربك ليرفعكم للناس الامية
 وقال في عباده الاية فليس يراد اخرجته وكل اخرجته من اشرار عباده والاعمال
 وان كانت علامات بشهادة حريث اعملوا وكل بيت لا اخلوا له ان لا يفسد
 العلامة فترت على بديل حريث هذا الحريث وموفو له عليه السلام ان الرجل
 ليحمل بعمله من الجنة حتى لا يغير بينه وبينه الا شيئا او ذراع فيعمل بعمله من
 النار فيدخل النار وان العبد ليحمل بعمله من النار حتى لا يغير بينه وبينه الا شيئا
 او ذراع فيعمل بعمله من الجنة فيدخل الجنة قالوا يا رسول الله اذن نضل على
 كتابنا ونرفع العمل قال اعملوا وكل بيت لا اخلوا له ومن كان من اهل الجنة فيشتري
 بعمله من الجنة ومن كان من اهل النار فيشتري بعمله من النار متبعي عليه بقصود
 الاعمال علامات اخلص الارض فيمتد انفسه فيفكر ولا يسل الى الفصح الا كراغلاب
 الناس من الشئ الى الخبيث اكثر من العكس بقتض قوله تعالى غلبت رحمتي غضبي فانه
 عباد من الناس من غلب عليه ان النفس الى الاعمال فتختلف عليه الا هو ان
 تارة يغلب خوفه على وجده وتارة بالعكس ومنهم من غلب عليه النفس الى الغنى ومنهم
 العطاء لغير سبب والعمل وهو السمع بغير سبب باشتوى خوفه ورجاه ولا انتطبه
 تغلب بصفت الجلال ليس بالمر من انتطبه بصفت الجلال وبالعكس ومنهم من
 قيل لوزن رجاء المؤمن وخوفه لا اعتدلا وان المؤمن بين الخوف والرجاء كالحامي
 بين جناحيه **وروي** ان عليا رضي الله عنه قال لبعض ولده يا بني خف الله خوفا تترى
 انك لو اتيتك بمسلمات اهل الارض لم يتقبلها منك وارج الله عن وجهه رجاء تروى انك
 لو اتيتك بمسلمات اهل الارض غلب عليك **وقال** عمر رضي الله عنه لو نادى مناد فليكن
 في الجنة الا ما اخرجت ان اطرد ذلك الواحش ولو نادى مناد فليكن في النار الا ما اخرج
 لرجوت ان اكون ذلك الواحش **ويسمى** الله ايضا ان من له صفات من كماله اذ لم
 يبق له ان يعاد فيه عليه او على الكبير فيفكر او الصغير فيفكر **والحكم**

ایضا حق قول را حقیقت بکس اجزاء
که نیستند بکس و بدو بعینه
و بدو بعینت هم سوره

الجميع يسرون الى ابيهم او افلا
الجنة وعرضها
يدخل الجنة اهرجه

۱۰۰

سيرة الجنّة حقة

فدليل قول الله (المؤمنون)
ان العلم خير من الدر

حجرت ابودر

رحمة الخیر

4

تدبير الوتر والانس
الاصول
الاصول
الاصول

راجع ملاسبحه عفر فوله واززل
عليه كتاب المحيى واوله الي
الحسن واوله من غير واوله القاسم
الجسر واوله غير المحيى واوله

الملاحية عامة
وخاصة ومثلثات (المنح)
ابن ابراهيم بن علي بن فهد

21

دلالة الرواية في الحجة

دلالة الرواية في الحجة

من دار الخلود والثواب وانما من جهة انما دار عرو او في السماء السابعة على اختلاف ذلك
 وتلك المصنف يعرفون الجحيم ومقابلته نسب المقتلة والادب حنيئة واعلم به واليه ذهب
 من ربي سيجر البتة واحتجوا على ذلك بان دار الثواب وصحة الله بدار الخلود والقرار
 والمقامة والاحزى بيده وانصب والتغور لا تاتي واكثوب واكثوب ومنه الصلوات شعبة من جهة
 اذ لا اله الا الله من جهة كذب حبيب البشير واشع وتكبر وحسب **الحبيب** به صلوات الجنة حيث
 ذاتية له وانما هي جعل الله بها من وضعها بذلك وقت دوى وقت او يكون وصحة بذلك
 الصلوات موقوفة على شئ كما لا توصف بها قبل الشئ كما ورد بقوله نبوته وخطيئة القول
 بان الله لا يبعث من الجنة غير اء اء البش وانما هو جعل تسمى باسمه **كله** به حريته على قوله
 يا عيسى منكم نفاذ العائدين وابوا تحمي والفلان **وع** وغيره وانما يقول بما سبي
 به من بقا علمه الى سبب مبعوثه وموان الله والشجرة التي تسمى اكلها انما كان بسبب
 حكمه النافذ وقضيه السلام **واعلم** ان اكله من الشجرة حرمته صورة الخالصة
 وليس من الخالصة شئ عاين الخالصة عرا مع العا بالتحريم وروى تداول
 والخالصة بغير الصلوة تقع موانه لانه اكل من الشجرة **امسا** ناسية للتبشير كما قال
 تعالى ولقد عسرنا الرء من قبل فخر له عنما ومن اء اء اقتضى عليه الشجرة زروا في الله
 تعالى عنه غير من نفي لاء العتق والى ان الانبياء معصومون من الكبائر والصغائر قبل النبوة
 ويعر ما عمار وسعوا ولاه القام من لاية هذا منها كما ركبها عنك الشجرة الى انك معر السهر
 ولذا قال **الحبيب** في تفسيره لا يمتنع من عصى ولم يجر له عنما حراما وصرا عما نهيته عنه
وامسا متنازلا في كنهه منه انك غير التي تسمى عنما ومن ايضا بغير الوجه **النائ** او انما
 تناول تناول ولا يلاء اخر لانه قيل له ما بعد اكلها بغير الشجرة الا ان تكونا ملكا من اكلها
 من الخلود بل حبيب به الله وشخصه به اء ما يوجد به الى الخلود به جوارى والبقا عنك به دار
 او ما يوجد به الى الملكية لانه اء عا بغيره الملكية من الله فلا كل من الشجرة لبيان
 الملكية التي من افضل او التي من كنهه فذلك على اختلاف اء العلم ائتي افضل
 الملكية اء الانبياء لاسبغ وفرفان الله بجنه وفلا منكم ان تكلم في التبشير قال اء ما
 كنهنت اء اءرا بجله بالله كذا كذا قال سبحانه فذلكم بغيره ولم يكر اءه عنا فلا

اختلافه اكله اء
 من الشجرة من كان نسيانا
 او نارا واقفوا على
 انهم لم يكر عند اء

خلابا

خلابا قال شيخ شيوخنا سبب عرافة العاين نفعنا الله بمر كانه العتق والتمتض ان الانبياء
 معصومون من الفصم والنبوة الصغائر كما انهم معصومون من الفصم والنبوة الصغائر
 انهم يعرفون كذا من وثن الله باليسر بكما في ولا عظيم به حق من سواهم فقال النبي
 كل من وجبت له العصمة في جميع ما يصدر عنه موافق لام الله وكل ما يوافق لام الله به هو
 كما عتق وماله ان يكون غير هذا بالوجه الذي يقال بينا ان الله عليه اء **ج** قوله خلاد
 في ذلك **موسى** حيث من ثبته ما وتعلم ما اء اء الوصف البشريته والكملة في الخلقية النبوية
 ونظر من حيث من الشجيرة التي في البكر فعل ما ورد في الالباب المرمية به حقيق وان ذلك
 الزنب او العصيان انما هو باعتبار مقامه مقام ما مقام الله العلية التي لم يجر احد من عاينها
 وليس هو على حسب الزنب او العصيان للتحارب واه ذلك ما يتبين من عند من يتخيل به حقيق
 وحيث كان الامم بغير الاعتبار وليس لنا ان نكلو بغير الالباب به جلا نبي اء لانه لم يبع
 يجب اجتنابه بالكلية نء ان ورد به الامم ان النبي او الا حلا في الصلوة النبوية فلا يكر
 ذلك الا اهله النلا ولا يجر اتباع الالباب الشارح اما به غير ذلك ولا والله عا اء **امسا**
 مساع لا كان بطلان التلا في بطلان السير ان يقول بعبر ما مشا وعلينا ان تاء ب
 مع العبر لا ثام مورو في ذلك في قوله تعالى وتعيروى وتوفروى **لاية** وعل الشجرة التي تسمى
 عنك النبوة او العتقة او التي لو التم اءواك **فقره** وبس اء الجنة التي امر ما الله دار
 فلو لا وليه واربك بالنبوة للعل اء او للمعول واه باء اء الزايب عا اء اء
 والنبوة معصوم وحسب بالعتق وسبب خيل به حق الانبياء وحيث على كل من ان يعترف
 ان النبي والرسول لا يتفلا من حاله الا ما هو اكل منكم واعلم والحس جاز عيسى
 عليه السلام وهو لا تنقل من حاله الى اخر وهو الواقع لاه عليه السلام فينبو بركه
 ونزول به الصورة وعلق وشرف به المعنى لانه زاد به درجة النبوة والخلقة والامانة
 كما اء الله فاعلم به ملكيته يقول اء جاعل في الارض خليفة فذلك قال النبي ابو الحسن
 الشاذلي ربه الله عنه والله ما انزل الله اء الى الارض لينة قصه وانما الله بكم الى الارض
 ليكمل الله لاء اء الفصم مع الله تعالى هالا ليست لم سواهم والله فيمن نزيه النبوة
 به لعلهم وفوقهم لاهم الربوب عطاء الله به كنهه النبوية بعض القواير والخطاير

يو اخذ الانبياء باليسر
 بكما في ولا عظيم به
 حق غير من كنهه
 وثر لتسم

فا عر كل من وحيته له
 العصمة في جميع ما يصدر
 منه موافق لام الله

محل ما ورد في الالباب
 المرمية به حق الانبياء

ليس لنا ان نكلو ما فيه
 انبياء به جلا نبي اء على
 سبب التلا

النبوة اء اء في
 بيبوكه اء للتبيل

من عند غار ابي فبيس

خبیر ارشاد نسووم

از کفر بدل یعنی اولاد حلی و اولاد
بدیست اولاد اولاد بدیست بدیست
و اولاد بدیست بدیست بدیست بدیست
بدیست

6

منها فيسلك منها ليكون خليعة الله في الارض وفي القلبي **قوله** بما سبي به موسى
علمه اشارة الى انه جعل على الارض خليعة **قريب** في البخالي احتج ارج وموسى
بقوله موسى يا ارح انت اربونا خيبتنا واخر جنتنا الجنة يقال له ارح يهووسى
اصحفاك الله بكلامه وخطاك بيدك اكلوه منه على امر فرك الله على فيل ان يغلفن با
ربيع سنة مجمع ارح موسى مجمع ارح موسى ثلاثا فخطعه بالحجة **واستشغل** بان سبي
الغشاء بالخالعة لا يمنع من تيب اللوح عليها ولا اعتذار من ذلك فيه التمسك بالضعيفة
ور الشريعة **واحسن** الاجوبة كما قال ابو العباس الفقيه ارح موسى عليه السلام علم
بتوبة الله عليه والعل بالتوبين مع اللوح اوفى قال من الا احتجنا في غير حارة
التكليف **وقد سئل** الشيخ الامام العارف بالله ابو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الله بن قول
الفايلة من يجرله ويلومهم على التهم بكم وتك الحمل باعمال اليها وفقت لرك ومن
من القول خطأ اصراب **اجاب** اعلم ان هذا القول به حال يكون خطا في حال
يكون صوابا فاما الحال التي يكون فيها خطا بصواب افعاله صاحبه منتقم لنفسه
ومحتاج اليها من غير خسران افتقار ولا غلبة انكسار الله العبرى حيث هو غير ما ينبغي
انه ينتقم لنفسه ولا يحتاج اليها وان كان به كلامه ذلك فيكون بالحكمة وينبغي ان يحضر الحق
وذلك من اعطى الجنديك الله لا انتعاش له منها عن سيرة ولم يعجز الله تعالى العبرى
حيث قالوا الوشا الله ما اشكنا ولو شا الله ما عبرنا من ربه وشي وما اشبه ذلك
ومر كذا في حجة يجب على كل احد اعتقاد مضمونه كما يجب عليه ان يعتقده الله تعالى
واحد لا يشك له ولا شك في كلامه ذلك من قول الاراد تنع الانتظار والاحتجاج
لنفسه ونشانه العبرى مباين لهذا الكلام **واما** الحال التي يكون فيها صوابا بصوابه
فانه قابله غير منتقم لنفسه ولا محتج وانما قاله اخبارا منه عرفت الله تعالى فيه
ونعمه ففكر في عليه مع شدة افتقار ودوام انكسار وخش هذا العبرى قول النبي
صل الله عليه وسلم مجمع ارح موسى ارح غلبه بالحجة والحديث مجمع مشهور اشهر
لبيكه ربه الله عنه ونعمنا به **قوله** وخلق النار باعرصاده اقول في
عبرى والحرب اياته وكتبه **ورسله** من ايضا مما يجب اعتقاده رسول النار

وكتبه في الايام الخ
حريش حج اذع موسى
وما فيه من الاشكال والحوادث

الاعتزاز بالفرق
خمساً ويكرو صواباً

مرشاه العبراء لا يتع
لذيقهم ولا يفتح لهم وان
كلما يفتحون الى الحق

لا يمل النار خمس دعوات
شئ لا يستكمل بعربها
البدن

الارض بعرا الموت في حلقه
انكم لا تبصرون عموما

قال تعالى ولولا ان للذين كفروا
في الارض جميعا ومثله معه
الجنة وفدا ليعوم الجميع لو يعقلون
وقال ان الذين كفروا اودوا تسوا
ربع كبدار قبل ان يعقل من احسن
من الارض بعدا ولولا ابتداء
من ذلك المولد فليس كما سمع

فہرست

فورا عر الى الجنة وتكلموا به وتبعوا
وتسعون الى الله عز وجل

راجع ما تقدم في قوله وانظر
اليه في مراد

[illegible]

يوم القيمة هو اخر السلا والاسم وضعا
يوم الحساب يوم العزاء يوم الرب
يوم الحشر يوم الحيا يوم الرعد
يوم الخوف يوم زلزال يوم لا
يوم يفتن مولود مولود في كل
شخص نفس شيئا يوم يدعوا الزلزال
حينئذ علم يوم يومه النار على
وجوه من يوم قلبه ووجهه يوم النار
يوم لا يتبع والذبح لولا وفرد في الاله
من الاسلام غير المانية اسم قتال ومرد
الله تعالى على ذرا يسكنه واكثر الاسلام
تتعلق بشي الاسلام على اكثر من علمه
عليين المصداق كثير الاسلام مع لا القدر
بل العرف تبيين او لا الاسلام ففتح كل
من اسم الاسلام القيمة من اول لغت من عزها
عشر بل هو على علمه من علمه

معارضة

واهية فاعلم ان كل من اهل البيت
 لا يتكلم فيه حتى يحد عليه من انظر
 الى وجهه ليعلم انك في الحديث وامل
 ان من كل انكشاف الى الدنيا للموت
 مظهر لمساكنة المصطفى الشريفة
 وانه فيم انك كل يوم في ذلك اليوم
 خلاصة ثم قال فليعلم ان الله تعالى
 في ذلك اليوم دون رجا للموتة وهو را
 لكان انك خبير انك في سيرة مولد

حقی

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

عن العرض من الحساب

الحسين
ومحمد بن عبد الله بن عبد الله

بيننا للعبير على سيرة
نفسه

وزیر الاموال

هذه الميزان (واحد) وثمانون
والاول بموا المعتمد وعليه
اللا كشي

و من گفت ایادت به و کرد الا حلاوت
منها ما دروغ عیشت انما فالت
یا رسول الله ایمل الحیج عجم یوم
و زینت بذا نوح الا و شلشت سر لک
عن نکه ابی الصبح و عن الزرق و عن
المرک و عن عیث و عن المغنله و عن
السنه عن ابنه عیث و علی انه عیث
عن یومین و او احو او عنده و عیث
الحیج و فیل شلشت سر ازین
میزان الامیر و زین الاخر لک
و المعصنه و الاخر لک و فیل شلشت
ایضا میزان السعد و الاخر لک و فیل
الحلا و الخراج
و من ان صفت المیزان
المیزان و التومین و التومین و التومین
و امر به و التومین و التومین و التومین

منه لسانه. وله لسان وكعبان (هو) وشور وشور
بسمه احوال الحشرات والافرن من الالحامات وشور
الاسماك وشور (و) وحده

النجوم في كثرته فروع المرسليين
 والحمد لله رب العالمين
 العرش وميكائيل
 أمير المؤمنين

[illegible][illegible]

عمل الموزون الصف او
١٧ عمل او العمل
مع العمل

وعلمو

محل تفكر في اعمال الكبار

اعلايا الناصر محمد بن ابراهيم

أبو عبد الله محمد بن أبي سفيان التوزي
العماليق - مؤلف

جفيل النور: تخفيفا للقول
رئيسات وقد واد امره
بما سفا بلز سيات
وامين

أخبار ومواعيد العرفاء أبو عبد الله الحافظ رحمه الله في مناقب الأعلام لا ينزله إلا بحجة
كل فاعلم به ذلك ومن بعض وجه شوارب الأصول أن من الغلابي فالهنا حادثة
في الإبلان لأنه لا يجوز أن يكون هذا الشرح المحصن بقول نقل ذلك عن عيسى بن محمد الرضا

خلاصة

هو رب العالمين الذي لا اله الا هو
يعزى الى كل من يشاء من الملائكة
على السلامة والخلود واسم اعلى
الاله لا يعزى يكون منزه الشدة
التي هي سر الشدة التي هي سر
من الحكيم الذي لا يزل في قلبه
الذي له والمفاتيح كلها عزه
وهو الله تعالى وحده ويجوز ان تكون
منها الكلمة من غير كل اسم في الدنيا
تحدث من كل واحد من كل اسم في الدنيا
وحيت لم ينفذ ويجوز ان يكون
كل واحد من كتابه الا خطبه فيقول
الا بشرى ولا ينفذ ان يجوز ان
من غير الله وهو احد من يعزى له
تفسير فليدرك الله التي وقع منه
الها من كل شدة على كل من

خلافاً لما يظن أنه مختلف لغيره من الحكماء في ذلك
 بعد اثبات الفيل في انتهم تبيين **هـ** **ق** **الاول** في يكون من الحكمة في الوزن مع الله تعالى
 على جميع احوال العبر ما ذكرها السنوس في الاحتمال **الاول** والشاغل وفر تكوّن حكمة ذلك ما
 قاله ابن مدي في شرح الارشاد وهو مع فقه مغاير ثواب الحسنة ومغاير عفاة السيئات
قال ولهذا جعل الحساب واخذ الصفا ووزن الاعمال من الثلاث من ثمة والحساب هو
الاول وحقيقته تعريب العبر بكامل عمل في علم من كل علم الى ان ملك بخلق علم ضروري له
 بجميع ذلك بل ما عا بال حساب جميع اعماله ونفع له العمل بما هو منها حسنة مقبولة
 وبما هو منها سيئة مؤخرت به فيسره بذلك بجميع عمله التي يغفلها ولا علمه والجميع
 المقبول من الحسنات والمردود من السيئات وعرف المغفور من السيئات والواو اخبر به من جمل
 مغفر ثواب القبول من الحسنات ومغفر عذاب المؤخر به من السيئات فيسره ذلك
 في وزن الاعمال انتهى وعليه اقتضى شفيها العلامة ابو عبد الله محمد بن احمد بن الحسن بن كلاء
 الله في جواب له عن مغفر الاشوائ ولا يعبر ان يكون من الحكمة ايضا الكمال في شيء من
 علمه ورسالة الشهداء والتتويج بسعادة نزهة وزيادة منتهى والحمد لله رب العالمين والصلوة
 والاشهاد بزيادة من الله كما انشا وله بعضه ويرى له حريث نداء الملك السابق وفر

عنك قالت يا بني الله كيف يحب عصا يا ميسر اقال يعكس العبر كتابه يمينه يمين امينته ويغيا
الناس حسنة شح يحول الله جميعهم فيقول الله سيئته حسنة فيقول الناس ما كان لهذا العبر
سبيته وفعله الرأفة من رافا قال العبرون اسلم الزين ينقله اليهم مع اهل به الجنة ومي
حريش على ربيع اذا حان الانع اذ من يبي يري اليه تلفت المليك المومنين بنو يفرح له
وازمته الزين على كل مكي حلة لا ثساوية الدنيا فيلهم كاس من حلتهم يشعرون على اكم
بنموي مع النور حتى تنتهي من يد الى الجنة فتنتقل الى المليك على حلة خضراء غلونا
خاله فيقول له ومن اوتى كتابه ورأه ختمه جابليك يصورون سيجي النذارة بسور
يوعوا شعورا اي يثاب بذلك بفرله باثبوت الجمع يبرهنك الايتو يبر فرله تعالى واسم اوتى
كتاب به يشانه فيلج باه قال يرا القام اليس من صري بعز تقيد واخا جيت مورا كهم
وفيل تغل يرا اليس الرعنة وتلوي يرا اليس خلع كهم خ يبعث كتابه قال
الشيخ زرو ويخله بان يغلا به من الحلة زينة في غزاة التني واعلم ان المومني
الطابع ياخذ كتابه يمينه اجماعا والكام يشمله كل واحد اما العام والاكثر على انه ياخذ
يمينه وتوقف بعضه في ذلك فانه ابي ناجي وقال يبر اجماعا في اضافة الرجعة

الا طوله من الا حتران ابي يزوفوي مري
فوتو سيجي ان اسير اساء انلار اعاد
الامر مشهك مع سول
ومع الكبار اجماعا

الاكثر على ان العاصي
ياخذ كتابه يمينه

والاخذ للكتب به النمر انسي والخذل في المعام ليريه ثبته
يدل يمين او شمال يعكسي كتابه ومن يقيف ما اعطاه
اذا لم يره يمينه يرخ يجهل عليه والواره يبر يجهل

تمت يجتاز ان الكتاب مربع اليمين اي المليك ويجعل عنه ذلك به حريش
انتران النبي صلى الله عليه وسلم قال الكتب كلها تحت العرش فلهذا كان المعروف بعث الله
رجلا في كمينه بالامان والشايل واول خكم يمينه اني كتابك كعب يمينك اليمين عليك
حسبها والا طاه الا حتران ابي يزوفوي حريش وينزل على ياه يصلون ومرا يعجبهم بيمو
بمعن الا شوا نشاة صليته اي مشوثة والسجود هو الجهم المتوقر فانه **تت** فقولنا

لما يبرغ من اسوال يوم الغيبة والحساب
والوزن بشوع في القريب الموصل
لكل من الراي يبره سول

وان المرف هو لغوا ما يجب الايمان به فقال تعالى فاسرعون الى صراط الحميد والايه وورد به الحريش
وبما هو الاقوال به قوله تعالى وان منكم الا وارءك في سخط غضب القوم على من جنته يكون
اول من يجرز اننا واثنت واثنتا يومين الا الرسل وورد الى من يميز الله سبل ميل الحريش

المرف على المرف
في انقلاب قال الجسر جميع الناس
والرود واما بعض الرهوك لكتنما
نقوم للمومنين كما تفر وتقول جز يا موسى بفر الكعب تورك لبيع ومنه حب جنته انتم لها ورون واوروه النار

واما بعض المومنين الكفر واليهما خفوه ورد له من واما من يرك جواز الصلح وميل الخراب للكبار ولا اشكال
ان الشيخ زرو في شرحه قال بعض حكمة وحق المومنين النار وروا ان شاة اشياء اخرها ليعتقد
اعتقادا وبع للبيان في انك لا تخفي بكم عصا ولم تفر على ابراهيم عليه السلام انك لا تشعك لتنتج بالثبوت من الكبار
وبورخول الجنة عبر النما من النار انك لا تكون ابلغ في حمتي الكبار اذ يقولون لورده خلوها لا حق منها
كما احسن لتنا وتنتج الجنة على من يغفلون اننا يبر مشع فسل الله العاصية ليمر به بلعنه ورحمة السول الله

واما بعض المومنين الكفر واليهما خفوه ورد له من واما من يرك جواز الصلح وميل الخراب للكبار ولا اشكال
ان الشيخ زرو في شرحه قال بعض حكمة وحق المومنين النار وروا ان شاة اشياء اخرها ليعتقد
اعتقادا وبع للبيان في انك لا تخفي بكم عصا ولم تفر على ابراهيم عليه السلام انك لا تشعك لتنتج بالثبوت من الكبار
وبورخول الجنة عبر النما من النار انك لا تكون ابلغ في حمتي الكبار اذ يقولون لورده خلوها لا حق منها
كما احسن لتنا وتنتج الجنة على من يغفلون اننا يبر مشع فسل الله العاصية ليمر به بلعنه ورحمة السول الله

وقد مسلم عن عائشة ربح الله عنك قالت يا رسول الله ان يكره الناس يوم قبل الارض عن الارض قال
على الجسر **وب** الجسر قبل يا رسول الله وما الجسر فانه خضر من ليد عكا حيف وكلاية وحكة
اشترى والرحض والمزلة بعن ابراهيم يبر حفيبه ويترك من ليد والرحض ايضا الله يكون منه الى
والكلاليه من الخضا حيف **وب** الجور ومغالب السباع عكا حيفه **قال** الافصيح
بعض الاحاء يث ميسر ثلثا ثلثا **الاف** سنة الف سنة صغور والاف سنة استرا والاف
سنة يعبوك **وان** من خض يبع يبع صل قال ابو يعين الخري بلغه انه ارق من الشعر واخر
من الشيع **وقول** بلغنا ينجي ان يكره عن النير اوعر اعد الكتاب الزين ام ناله لا خرم
ولا خرم **وهو** الضلثان قال عليه السلام مع جبري صرود على من جنته ارق من الشعر
واخر من السيف **وب** الاولون والاخرون اشترى واقتض الجلال الجلي في شرح جمع
الجوامع على انه ارق من الشعر واخر من السيف **قال** الكمال احراله اكثر اهل الجنة على كاهم
وقال بعضه يولد ليواقي الحريش الاخر فيم المليك على حنييه ويكون الكلاليه
والعسك ميه واعطاه المار عليه من النور فتر موضع فريمه واوتو كونه ارق من الشعر بان
ذلك يضرب مثلا للخبر الغامض والمعنى ان يبر الجواز عليه وعش على فتر الطاعا ت
والجوام وان و كل من الفمير واليعلم حروة ذلك **والله** واو كونه احر من السيف
بعضه انفة المليك ام الله تعالى بل جازي الناس عليه اشترى ويحبه يعرضه الزركش
وقال الف ابري يبع في القوم انه ارق من الشعر واخر من السيف **قال** الشيخ انه عيش
ريمه كميله يمينه يمينه بل يبر السعادة يسلك به ذات اليمين واهل الشفاو ذات
الشمال وميه كاهات كل كاهة تنجز الر كيفة من كاهات جنته وجنته من الخلايى
والجنة والجسر على متنها موصوف بلا يبر خال اهل الجنة حتى يبر على جنته ويومعنى قوله تعالى
وان منكم الا وارءك على احر الاقوال اشترى **وتعجب** ابر ناجي ما قاله الف ابري جريش مسلم
وتبعته في اضافة الرجعت **فقال**

وما يقال **افس** ارق **وب** من شخ حروفه موصوف
وب جمع مسلم ما ارشرا **اليد** والضمي ميه انشرا
والاب لا ينجي لامتشرونم عليه افع يبعيه انشرونم

فول الف ابري في القوم
وروي ان الله يامر جبريل بيقف في اول
الصرح ويكاد في وسعه فيسلان
الخلق عز وجل

فول الف ابري في القوم
وروي ان الله يامر جبريل بيقف في اول
الصرح ويكاد في وسعه فيسلان
الخلق عز وجل

الحمد لله على نعمه العظام
وعز وجل

اعمل النجاة متعاقبون

ايضا السوفوكيه اذ من غير الخلق
وغير الجنة والفرح على كل من مسا
يرحل امر الجنة حتى يرسل من
واينطلق امر الا رسول دعوى
الرسالة ويزيل الله على كل
كلاب مثل شوك السعدان تحت كنف
الناس لاجلهم في راحة العرف

بسم الله الرحمن الرحيم

بالكبر والافتراء واستقام برل وغيره المعاص الحجاز رحمة فقال **ب** بعد فقول مفتخر ما ذكره **ك**

الاول وانفسه الف كجس على الشياخ **قال** به التزكركم فقال علماء كتابنا بطلان ما تترعدون من الله او
احد من عباده الارض والسموات بما فيكم من الكفر عني اني لا اجد عند

والروايف على تباين ضالها والمحق لتعلم اصناف اسماها فبمولا عليه ميراثه وكذلك
الذات التي في هذه النسخة والظاهر ان هذه النسخة هي التي هي في هذه النسخة

مسلم قالت اسماء بنت ابي بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني انا على الخوف حتى اني
مسير على منكم يسير خذوا بيدي واني انا كمنه من اثمته وانا اشد به

عليه عاير اذ كالم فانه **نفت** وبالشعبي عن انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
لله في كل يوم ثمان مائة الف ملكة يبعث الله في كل واحد منكم

عثمان وابغض عليا وبغض عثمان لم يشبهه عليا من احب

القول به انا ربكم وراز اسرار القول به اهل بيوتنا **قوله** وانه لا اله الا هو

تاجیه از الحسن علی ای می و امی بقلید و نکلی بلبلان و علی یقول چه و لم یعترفای
لا اله الا الله انما الله وحده لا شریک له و انما العباد له عباد مبرسون

معين في حفظه وشيخته بل في مزارع امتن الله

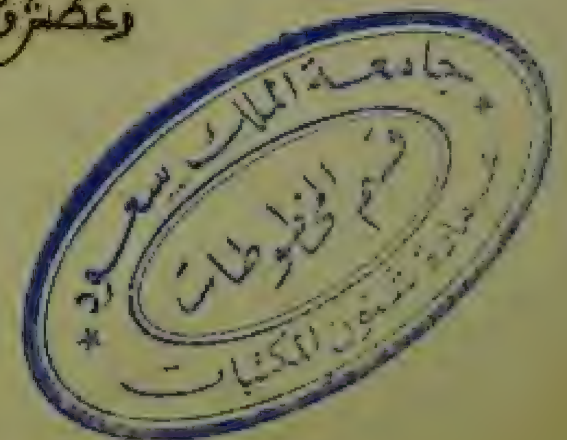
معتبره اهل السنة فليعلموا انهم
اربابا من اهل البيت فليعلموا انهم

بينيه يكون اربع اكثر واردة وارجوا ان لا يكون
(الكثير واردة مع رضا المولى رحمه الله

الحوضاء ادهيشه متواترة

صفة الصف

والصبر وقيل الوزر
وقيل الحسب



مسئلت زیاده الایمان
ونقصه و فیه 3 اقوال
1 یزید بن ابی نعیم
2 یزید بن ابی نعیم
3 یزید بن ابی نعیم

يزير وينقص وهذا معترف ذلك وأنه التمتنا عنكم في الأقوال التي في المسئلة **واعلم** أن الله اختلف
 في زيادة الأفعال ونقصه على ثلاثة أقوال أشار إليها في المصنفون .
 ١ . **فقال** الأشاعر والأهل ٢ . **زير** ولا ينقص فيه **حصة** لا .
 ٣ . **وفيل** يير . **وموقوف** السلف . **والهفء** وذو في التصريف .
 ٤ . **وكم** يخفى على غير العمل . **وفيل** يلزم يير . **ولا ينقص** بفعل .
 ٥ . **عن** الأصابع **مالك** وفي التمتع . **عنه** الثلاثة انت بلا نزاع . **انتمى**
 ٦ . **إلى** رواية المعتزلة **والأصل** القول الأول **بتمشكروا** **الأهل** **مجمع** الرعي
 بسبك فلي به حصل فهو **الأهل** وإن لم يحصل لم يحصل **الأهل** **فأله** **البكر** **وعلم**
 غير أنه متى قيل **الزيادة** كان شكا وكفى **والأصل** **الفعل** **المتنع** **منه**
فأله **مجمع** **الزيادة** **والنقص** **المرشحات** **الأهل** **لا** **التي** **نقص** **التصريف** **وعليه**
درج **المصنف** **رحم** **الله** **فقال** **الشيخ** **زروق** **فأله** **بعض** **الأهل** **مثل** **السراج** **له** **أنية**
موا **القول** **وفيل** **من** **العمل** **وفيل** **مع** **نار** **ولا** **فوري** **لا** **اعتقاد** **ولا** **يتبع**
من **القول** **والأهل** **فأله** **القول** **لا** **يغير** **ولا** **ينقص** **والعمل** **يير** **وينقص** **والفعل**
يغير **فوري** **لا** **يخصب** **عسى** **الزير** **وكثر** **لا** **الأساس** **ولا** **ينقص** **أصله** **لأنه** **لو**
نقص **ج** **نقص** **كعبيت** **ومر** **بما** **الأساس** **إذا** **جعل** **النقص** **العمل**
وبه **الزيادة** **لأن** **غير** **العمل** **يلحق** **نقص** **ذاته** **فأله** **أبو** **جاسر** **معنى** **الزير**
وينقص **أن** **تم** **تير** **ويغير** **فوري** **على** **ما** **بينه** **انتمى** **على** **من** **ألف** **الخلق** **لكن**
لأنه **مجمع** **نقص** **الأهل** **فأله** **الأهل** **الراز** **ولأن** **فأله** **الأهل** **وحر** **الأهل**
التصريف **يغير** **الأهل** **والنقص** **الأهل** **لأن** **الأهل** **الأهل** **الأهل**
وأن **فأله** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل**
ذلك **قول** **أبو** **زكريا** **مجمع** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل**
ومر **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل**
مجمع **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل**
فأله **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل** **الأهل**

فذكر سبعة خلافة فيهم عليه ما بعد
 وهو قوله فيكون في قوله العنق
 والزيادة العقل والنقل اما
 العقل فله ثلث كون متعاضدة هفيفة
 الدليل كذلك العقل العسفة مساويا
 للدين الانبياء والالزام بالكل واما
 النقل فله ثلث نقل اوله اشبهت عليه
 واليه زاد تنوع ايماننا وفي الحديث
 لو وزن ايمانك بدينك ما وزن تنوع ايمانه
 لم يجمع عليه من سلفه

دليل اوله ان العلميات لا نقلها
 لان الزاير ان كان من العلميات ما لم
 يوجد فيه ليس من العلميات وان كان
 ظاهرا عنه ليس من العلميات
 ودليل الثاني العقل والاسم
 اما العقل فله ثلث كون متعاضدة هفيفة
 النظم ان يكون ايمان احد الناس
 من ايمان البسطة والمساوية
 الايمان الانبياء والهيبة والواجب بالكل
 فكل واحد من السبع مبادئ تشريعية
 ودليل الثالث الاكثاف السور
 بانه جلد وضع بالانبياء في قوله العنق
 والتوبيخ ان المارد الزيادة على علمية
 بل عتبه كقوى العقلات والاول
 وهو ان المتطهر لا يهتد حشر تكون العقلية
 ليست بالدين من سبعة امور

١
 لا عمل يقتضيه الزينة والمواد بالهيئة
 الاغلاط لا يجوز العمل عليه بقوله
 ولا يعمل الا بعمل شايه وانه ابر
 سبه حقيقته بمحاله لا يصح افعال
 الاقوال المقتضى الزينة التخييل
 والتخييل والاقوال والاستغفار وشم
 ذلك مما يجب في العمل في ذلك الشاهد
 في قوله الموف رحمة

ضوی

من الافعال والاصحاح مالا
يقتضيه الرئيس

وفيل صحيح اذا قيل اذا وفيت سوى الباعث الشرع عنه محققا .
 وان ثبت الشرع كذا **قوله** رتبة بعينه الخلف امي تحفظا .
قوله الاول قال في الترجمة اذا حصل الرياء قبل الدخول في العبادة امي بعينه
 وعمل العبادة فانه تغرر به عليه بل كانت منروبة تغير تركه لتفريق المحرم على المنزلة
 وان كانت واجبة امي لاجل ما في العبادة لا سيما لترك الواجب فان وما يلحق بالرياء ترك
 العمل بفضيلة الرياء وان العبد ما سر بكافة الله وترك الميسرات لا يترك العمل لاجل العباد
 انتهى **الثانية** قال في البيان فان ما لك سمعت ربيعة يسل على الصابغ في نفسه
 محبة ان يعلم بما يعمل من الخير وان يلف في طريق المنجرو ويكره ان يلف في غير ذلك وما
 اهل ما الجواب بعينه اني اخبر اذا كان اصل ذلك واوله له فلا ريب به بل ما وان لم يجب
 ان يكون صالحا وما ذكره مالك مراد لم يرد ما الجواب ربيعة السائل وفتح في سماع الشريفة
 وفتح في سماع امر الفاضل ان ما كان في ربيعة انه انك ذلك على السائل ولم يجبه ان يجب
 اخر ان يرد ما يعمل من الخير او يعلم به واليه ذنب اليه مالك مراد لا بأس بذلك اذا كان اصل
 ذلك واوله له هو الصحيح ان شاء الله تعالى فسال وصاد مالك ان يميل الاصل ان كان يصنع
 على عمله لا يترك له مجرد حب العمل الناس يميل كسيعر لا معصية فيه لكان عمل لاجل ذلك
 او احترق له ذلك تصنعنا وتزينا بسوء الرياء يجب عليه محاسبة النفس في ضرب
 ما كثر له من ذلك بعد ان ترا العمل خوفا من اجساد العمل فله بعد ذلك فلا يترك ما في
 انتهى ويجزئه بالمعنى انتهى من حاله **الثالثة** ما تقول عن لا فبمس وانه في
 الاشراك لا يكل الا يكل العمل في حاله من قول المصنف لم يفعل ولم يفعل لم يصح بناء على ان
 القول احسن من الصحة وانه لا ملازمة بينهما وان الصحة عبارة عن عيب الاعادة ثانيا
 والقبول عبارة عن الثواب وهو من رتبة جماعة من اصل الاصول وكيفية خلاف التعقيل
 والتعقيل انك متاخران وفرقنا (الثالثة) في موافقاته ان الصحة في العبادة ان من
 ترتب اذا لا العمل عليه في الاخرة **وقال** شيخنا في شرحنا خلاصة العار من رتبة
 سبل عبر الفاء والعباس فسر الله سبحانه بغيره ان في كلام الامية ما يدل للتكريم
 بينك ما نصه ونظر الترتيب الذي عليه المحققون من ان العبد الذي ترتب الثواب

لذا ارفع الرياء قبل التمس
 بالعبادة وبعين امي
 ولا فصل بين المنسوب
 والواجب .

مر اجب ان يعلم بما يعمل
 من الخبيث

في الحكم استشرى ان يعلم الناس
 بخصو حيتك دليل على غير صرفك
 في عبوديتك وقوفك الخ الى
 ٧٠ احياء انهم من الانسان بافلاط
 الناس على عمله محبة انفسه
 ربيعة منسوبة موهوبة وما حشر
 منسوبة ربيعة الموهوبة من الله

عمل القبول اخبر الصحة
 او متلازمة وموقوف
 المحققين

عمل العمل العبادة صحة مقبولة
 او غير مقبولة فبما ليس بكامل
 والاوانج ١٥٥

لازم الصحة انتهى المراد منقولا يستلزم قبول العملان لا يكون العامل من العبادة **واما** قوله
 تعالى انما يتقبل الله من المتغير فلا دليل عليه على كماله ثواب (عمل العبادة) فسال ليرى كيفية
 في تفسير ما اجماع اهل السنة في معنى ذلك الالفاظ انما انقضاء الشك من انقضاء وهو جبر
 واعماله التي تصوق فيها فيتم مقبولة وانما المتغير للشك والمعاج بله الدرجة العليا
 من القبول والتمتع بالرحمة علم ذلك واجل الله تعالى لان ذلك يجب على الله عقلا انتم بلوكة
 ويحتمل ان يكون المراد بالمتغير الآية المتغيرة لاحتراز العمل بالرياء فانه غير مقبول اي
 المتغير في اعماله ولا اشكال وانك في الجملة مسئلة الصلاة في الغصوب والمراق في شتى
 المستقر **قوله** من قال ان اعمال العبادة صحة غير مقبولة فغير القبول الكاويل كما
 يعبر من كلاله ان عكسية التفرغ والله اعلم **الرابعة** دليل ما قاله المصنف انما ما يوجب
 الكتاب بقوله تعالى وانما نعلم في شئ وبروء الى الله والرسول وانما السنة بقوله
 تعالى وما انيكم الرسول فخذوا الاية وما يكبح الرسول ففر اجماع الله وقوله وما ينكحون على
 الدعوى وقوله عليه السلام عليكم بدستين وبسنة الخلفاء الراشدين من بعد وفوه ايام
 ومجولات الامور فله كل عشرة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار وقوله
 مستقر في معنى الامية على ثلاثة وسبعين سنة كماله في التذلل والاقرار فالمراد الواحد في سول
 اليه فالمراد ان عليه اليوم واحياء انك الفلست **وقال** وانما ما يوجب الاجماع بغير
 سبل عنه الشايع فيمنع القبول في كل منة ثالثة ختمه بضم بقوله تعالى وما يشاق
 الرسول من غير ما ينهره الله ورسوله فيمنع غير سبل المؤمنين قوله ما قولك وصله جسد وقب
 حريش لا يفتح اية على ضلالتك انك الفلست **اخى** الكتاب **وسئل** ان شاء الله عن
 قول المصنف وتترك كل ما احترق من الحرق في غير بيان لما فستوله **واما** **الثانية** **قوله**
قوله من قال ان اعمال العبادة صحة غير مقبولة فغير القبول الكاويل كما
 وكما له بلا متلازمة تبيح حقيقة الايمان التي هو التصديق القليل وبير لا فزاع على الكبير
 بمجرد تشبهه او حمية او كسل فصوصا اذا فزاع به خوف العقاب ورجاء العفو والعز
 على التوبة فسم اذا كان يكره الاستحلال والاستحرام كل كلام الكرم علامة للتكذيب
 ولا فزاع ان من المعاص ما جعله الشارع اماراة التكذيب وعلم كونه كذلك بلا دلالة الشرع عليه

قوله وانك من الخالصين
 ولا يكفر بغيره آخر من اهل القبلة
 كيف يوجب الا اذ لم يجره ما فزاع به
 رسولنا ضروري بل يفتيه وانما
 ٧٠ بله تصديق الرسول فيما به مبالغة
 ضروري وقوله في الكرم موهوبة او غير
 وليس شئ وشك في نفسه والفساد
 بالضرر من التفتل واوله ان التفتل
 ولا كان قربة لعدة كما على العبد
 وانما على التفتل ايضا كغيره ككسب
 شرك جزا وما وقدر ما بلغته دعوى
 قبول الرضى واعتبر الشارع في الرضى
 وجعل التفتل كرامة او عقوبة انك تفتل
 مقدر احسن في ذلك من حرق الخوف

دليل ما قاله المصنف

اي من الامور والاشياء

اي من السليمين واهل القبلة من
 الاصل
 الفخران وكان له ايمان ومواريه
 بحقق بالشك والاشياء وتيرة الزك
 فبما من الكرم وكلام غير مقبولة بله
 لا يكفر من تابت رتب والشرع في سول

المزاجية في العلم ثلاثة

له ثلاثة العلم غير كافي

قال في العلم المقول على غير ما هو عليه
وهو ان العلم يقبل في ثلاثة اقسام
الاول العلم بالذات وهو العلم بالذات
والثاني العلم بالصفات وهو العلم بالصفات
والثالث العلم بالاعراض وهو العلم بالاعراض
والعلم بالذات هو العلم بالذات
والعلم بالصفات هو العلم بالصفات
والعلم بالاعراض هو العلم بالاعراض

ان العلم يقبل في ثلاثة اقسام
الاول العلم بالذات وهو العلم بالذات
والثاني العلم بالصفات وهو العلم بالصفات
والثالث العلم بالاعراض وهو العلم بالاعراض

كالحجود للصحة والفناء الصفة في الفاء ورات والتلحق بكلمات الخيم وفوقها ما ثبت في الاصل
انه كغيره من العلم يقبل في ثلاثة اقسام
الاول العلم بالذات وهو العلم بالذات
والثاني العلم بالصفات وهو العلم بالصفات
والثالث العلم بالاعراض وهو العلم بالاعراض

التورية

قول الخواص ان العلم كافي

العلمانية يعادل معادلة الكبر سول

في حكم اهل البرع خلاف

العلمانية يعادل معادلة الكبر سول
العلمانية يعادل معادلة الكبر سول
العلمانية يعادل معادلة الكبر سول

الفرقة بين العلم

الحكماء المشهور

سبب تسمية العلم بالعلم
والعلمانية يعادل معادلة الكبر سول
العلمانية يعادل معادلة الكبر سول

التورية في علم الله تعالى في العلمانية يعادل معادلة الكبر سول
العلمانية يعادل معادلة الكبر سول
العلمانية يعادل معادلة الكبر سول

العلمانية يعادل معادلة الكبر سول
العلمانية يعادل معادلة الكبر سول
العلمانية يعادل معادلة الكبر سول

الخمس الباقية قوله ونهر من طار صر يفا كن لذكر غير محتمل لاجل الواحد الذي
 ومن يموت بكفر او براك كذا كثير ومن لا اعطى الشك ومن
 انه يقنن الرجوع للدين فيقتل به بسبيل الله في اخره اكثر ما يروى من الكرامة وقيل الشك
 ثبت ذلك في الصحيح ومنه انه يفكح له بالجنة والعنبرية قوله عن ربيع غزيرة
 تغريب واجنباء وشه ومكانة لا عنبرية مكان تفسيره الاول عورض
 ما تغرق من ارواح الشهداء ترفل الجنة التي بها اخرجه احرار ابي ابي شيعة
 والسيوف في الشعب بمن جبر عرابي عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الشهداء على ما في نهم بيلاب الجنة في فية خضراء يخرج (يخرج) من الجنة غزيرة
 وعشيرة فانه يركل انهم خارج الجنة والجيب باحتمال انه من ابي بعض الشهداء وما
 تغرق في فوه صمد باحتمال انه من ابي شهداء العنبرية من المصخرة والغريب وعين
 انك عج الشك قوله في الحرشة اجواف كبور خض (انكم) بعض العلماء لانها
 جبين تكرر محصورة وزر بله الرواية ثابتة وتحتل النار بل يجعله بمعنى على
 فغولا صلب في جزوع النخل والعنبر على جوف كبري غضا ولا مانع من بقاءه على
 كذا من ويوسعه الله تعالى وفيه ل (الروح) تشكل كما هي اوق عليه والا شبه
 (ال) ذلك في الفرقة على الطير (ال) في الصورة والخلافة لانه شكل الا من افضل الاشكال
 صرح بذلك اس حبله في الارض او غيره (انكم) عج الثالث الشهداء ثلاثة شبيه
 الدنيا والاخرى ومساكن فانما تكون كلمة الله من العليان ومساكن لا يغسل ولا يصلي
 عليه ويرى بشا به كما في محله ومساكنه (الخصوصية) المتفرقة وشهد
 الزيتا وفكه وموس فلان للغيمة اوليقول وشهداء الاخرى فيكون كثير
 الغريب والمكحول ومساكنهم في الها عور يفلد فيه ايضا الصغير ويت
 السموم والمكحول والمائة تموت جميع بعض الجحيم فيلزم انتم تموت والاولاد
 ولا يرد له بفسه وفيه لروا وضعت وفيه ل (انتم) تموت بكم لم يسمه الرجال
 والاميت بزلت الجنب ويحيى النار والغريب والمساكن وبالسوق كمن م كج
 ومن مات في الهلاك والمنح وفيه ل (الاسرو) من قتل قوا اسله او ماله او دينه

مریات مکه و نه صاحب اختیار
و کرامت قتل علی الحرف و نه

الخلاصة انهم اضافة الصيغة
للمرء ايد شهي بارق ايد في برو
يد الغشيش بشهي اوعلى شهي يقاله له
يلزو عن رباب الخ لم يرد

لأفسيح المشهور وأورد

المبكرين قيل طاب الاسم
وقيل الجحور وقيل النور
اسم من كان في الاستسقاء وقيل
انه طاب القول فيهم هو

هات الجنب فرحة تكري بالجنب
يا كذا وفيل سورف السل هـ

اودعه والنزاع في بيعه او مهر او حمار والميت في حاله فومه وبلغ هذا منه والضعيف
 عن معشوقه فوهم الله والشريه وطالب العا والناجم الاصر وهو مراد من اياك اناس
 اومان في بيعه غير حي او من ضرب بغيره يسى ومن قال كلمته هو عن مراد ان جلدني
 بقتله وفرخصه يسى عن عبد الله بن عبد الزا والعتشان في قصيدة فيك مثالية واربعة
 بيتا من الرجز مشير الى من خرج اهاديشه ومنهك مشير الى من ازال الاخص فوله
 وفرزى البتة الى حبى الاله بيشير الى امسى الاله
 بغير اتى الى امسى جايى ذكره بكلمة العليج القادر
 فتنار بيبجوز فقتله وهو شعير من شعير وفق له
 ومات بالحق وواله الربلى والماير في البحر الى يصيبه الفخ وواله ابو اود
 النسي من قال خير يصح فذلك مات اعرف بالله السميع العليم من الشياخه التي
 وفرا الشلاشه ايات من آخر سورة الحشر وكل الله به شعير وكما فصلوه عا به
 حتى يسر وان مات في يومه مات بشعير او من في الله خير يسى كاه فذلك النسي
 النسي البتة في آخر سورة الحشر الى آخره الوترى لما من الغر وان على جبل جملات من
 ليلته مات بشعير الا حسرى عن انصر عنه عليه السلام انه قال ان الله يرحم من
 تكون على وضوء ابرا وابعل فان ملك الموت اذا فبر روح العبر ويروى على وضوء كتب الله له
 شهادة فدخل من قلبه الشهادة صا فاعطىها ولزم نصبه روايته وسال الله
 الشهاده بصرو بلغه منازل الشهادة وان مات على ريشه انتشر من عيشته الله وقراله
 النوى المنزوى عن خزيمة عنه عليه السلام وقال خير لم يصب ويصح الله ان لا يشرك
 بل انك انت الله الاله الاله وانت وحرك لاشريك له وان محمدا عبك ورسولك ابوا بعميتك
 على ابوا بزيب بل اغني بل انه لا يقع الزنوب غيرك بل قاله خير يصح جملات يومه
 ذلك قبل ان يسى مات بشعير وان فذلك خير لم يصب جملات وليلته مات بشعير النسي
 في الفاصر الخمسة مات يوم الجمعة اوليلة الجمعة وفي فنتة الغنى وكتب بشعير النسي
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى الاله الاله انت نعمتكم ان كنت من الكافرين بما مسلم
 وعا بسى في رضى اربعين مرة جملات في رضى ذلك اعلى احب بشعير وان به في وفر عفت

مؤازاة الخطاب والتم الغلام من
سورة الحشر والتم به سبغ الد
ملك الخ اذ لم يكن التسخين صحيح
من خط المؤلف رحمه الله

ادعیه واذکار و خصال
تورث الشیخ

البيت يوم الجمعة (وليكنه)

هل الارواح تبغضى

والبحر في الخوض في حقيقة
الروح. وسبق في النفس
وأحد الأبرار في الأرواح
وسبق في الأبرار

المبحث

اختتمت به الروح على
سبحانية فصول

وميل مع اللحم الخارج من الجسر
وسواء كل شيء الخبز انك ملاه
وفيل الصدر الذي يكون مع اللحم وفيل
عظم وهو يأكل من العرق لا يتيسر
والنور اللاحق من الماء الحميم
انها هي لحيه شتبه بالاصبع
اشتراك الماء في العود الاخر وقال
امر العرب بالاعتناء بفيل انما عرض
الوجه والاسلاك عروق انب
انكم مع راحة اليد

فعل النبوس والروح
يشع، واحر

الخير

مغیر الہیہ

اطاع حلة الجدة: جف من
القلب كما جف من الغرام
وبعد الملت: احوالها مختلفة

وفيل الرواح على الغيبة الغفر
تسرح حيث تذاوت وبيل من
البرخ غره (و) دسه الويل
كما ج حريف الاسراء را اسود
الله على الله عليه و السلام
امل السعادة و غر بيل (و) اسد
الشفارة و البرخ هو الكما ج
يسر الدليل و الاخر و له فاكهه
اشبه حال و رمل و كان في ذاته
و غير الموت الزيل الغيبة و حاله
الارواح و كان من الغفر الى العسير
او يسير **ت** و رمل الموت

سوال الثم

رضه المذنبون فيه قل هو الله احد لم يقنع به فيها وامر من ضغطته الغي وحلته المليكسة
يوج الغيظة باطبعه حتى يحجزه العزم الى الجنة انتهى فقولهم وان المؤمنين
يعتقون في قلوبهم ويصلون يقولون بل نعت الاخذ به مبلغ التواني كما به الفلتان
وشرح العفايد وهو مقتضى سوال المكبر واستدل المصنف عليه بقوله تعالى وثبتنا
الله واستوا بالاقول الثابت به الحقيقة الربانية في الاخرة لان ذلك لا يثبت في قبضة
الغي في البخل عن العلم به عز ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسموح اذا سئل
في الغي شئ شمس لا اله الا الله وان محرم رسول الله فذلك قوله ثبت الله الذي
وامنوه بالاقول الثابت به الحقيقة الربانية في الاخرة انتهى قال في اخضر البرزلي
فان اير الحاج وانكر مقتضى الغي وسوال المكبر وهو مستتر فانه لم يثبت
لم يقل ويحب ادباً ونكح سمح بقوله
ومنكم من قبضة في والتمسوا من متبرع وليس من نذايحال شئ لا
معارضة بغير ملة كما المصنف منها ان الاميلان بقبضة الغي واجب وقوله
في التفسير واعوذ بك من قبضة المحيلا والمهمات ومن قبضة الغي به يقال كيف
يستجيز من ام واجب لان القبضة المتعانة مشك عزم الثبات والتمسك بها
هذا الاختيار وايضا يجوز كلف عزم الاختيار والسوال به يكون والاضاف
الذي لا يثبتون والتمسوا وصفا السوال ورد بين احاد وثبت بقبضة مقوله
حريث البخاري عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبرة اذا
وضع في قبضتي وتول عن اصحابه اتاه الملايكة فيفزعوا به فيقولان له ما كنت تفعل
في منزل الرجل محرم صلى الله عليه وسلم وامسا الوعد فيقول انشد الله عز وجل ان رسول الله
يقال له انك لم تفعل كذا والنار في النار انك الله به مفعول به الجنة بمراتب جميعا وامسا
المنافق والخاص فيقولان له ما كنت تفعل في هذا الرجل محرم صلى الله عليه وسلم فيقول لا اقل
اخر كنت اقول ما يقول النادم فيقال له اياه ريت وكما تليت ويضرب بقبضته وحرير
ضربه يصح منه صيحة يسمعك من يديه الا الشفيعات انتهى ومنه ما اخبر به البخاري

فمن نقل الفلاسنا منا عن شاعر أبي
مسعود دهم الغز ٢١ في كتاب
علوم الكائنات بيمينه من كتاب
الانس من السور والاشهر
منها ونحوه في ذلك تامل متلا
كثيرا وانظر في فقهك المول

جمعهم القير واليسيف به كتاب عزاب الفير من ابي مسعود قال ان الم اذ املت اجلس به
فيه فيقال له ريك وما ديتك ومن نيك فيقول ريس الم ودينك الاسلح ونيس حجر يوتنح له
به فيه ويعرج له فيبشخ فراييت الله اسنوا الاين واه الكافي اذ اخل فيه اجلس وقيل له
مريك وما ديتك ومي نيك فيقول لا اوم فيضين عليه به فيه ويعزب فيبشخ فراييت
مسعود ومن اعرض عن ذلك فانه له معيشة ضفا الآية انتس **في بشرى الكيب**
ابر اب نشينة والكيب اني في الاوسك وار حبله به صححه والحدك واليسيف عن اب مريته قال
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم والنز نعت بيك ان البيت اذ اوضح به فيه انه يسمع خفي
تعاليم غير يولوه عنه فاذ كان مونا كانت الهلة عن راسه والكله عن يمينه الفهم
عن شامه ومعال الخيرات والعروب والاحصان الى الناس من قبل رجليه يوتر من قبل
راسه بتقول الصلاة ليس من قبل من قبل من قبل من قبل من قبل من قبل من قبل من قبل
ويوتر من شامه فيقول الصوم ليس فيك من قبل من قبل من قبل من قبل من قبل من قبل من قبل
الخيرات والعروب والاحصان ليس فيك من قبل من قبل من قبل من قبل من قبل من قبل من قبل
الشمر من ريت للغروب فيقال له اخبرنا عما نلتك فيقول ع ع ع اصلي فيقال
انك ستعمل با خبرنا عما نلتك فيقول ع ع ع اصلي فيقال انك ستعمل با خبرنا
عما نلتك فيقول ع ع ع نلتك فيقال له ما نلتك به من ال جل الزكاه بيك فيقول
اشهد ان رسول الله جاءنا بالبينات وعزونا بصرنا واتبعنا فيقال له صرفت
على نزل حببت وعلى نراحت وعليه نبعث اى شاء الله الحريث **في بعض التهايس**
عن مقاتل انه قال ان المومى اذ املت بعث الله اليه ملكا فيقال له زمان يبرخل
فيك فيقول له انه يا نيك الا ما لك ان اسره ان يسل لك من روك ومن نيك وما
دينك فاجبه بما كنت عليه به حيلتك انتس وفره اذ لك عيلنا نص الهايغ الخ
به بشرى الكيب **واشار اليه في التحيث** وفر نفل به المعيار حريث التلغير بسر
الروم و **في آخره** فان منكم من يبي ايتا من كل اهر منكم ويقول انطلي بنا ما يفعرنا
عن من من او فرفر مجتمه **وصعت الماير** قال الغاشا وره في الحريث انما اسود
ازرقان اصراتكم كالمع الفاصه وابصاركم كالله الخاطا يجر ان شعوركم وابابكم

مع صبيته وهو من ذرية
الشيخ اسحق التستري
وذكره في كتابه في تاريخ

في الحديث يخرج لسبب الغار من ارجاء مكة ومناخها وسماها مكة بمسجد الارض بشعور
وتحقيق الارض بالخيار مع كل واحد منكم عمرو بن حريز لو اجتمع اهل الارض ما كروا
انتمسوا باسمك المنكر والذكور فقال الحكيم الترمذي وسببها منكر او تكبر لان خلقه لا يشبه
خلق الاله ميمر ولا خلقه الملائكة ولا خلقه البساج ولا خلق السموات ولا خلق الطيور بل
خلقهم بريح وليس بخلقهم انفس الناس بل الله تعالى جعل الله تعالى نعمة للمؤمنين
ليثبتهم ويثبت السور المنفعة في البرزخ ويثبت ان يعجزوا حتى يحل بهم العذاب انتمس
وقال الشيخ زروي حكى الفراء في اهل الكوفة عات مشي ومشي ومنكر وتكبر للعصاة انتهى
وقال حكى صاحب العلو الباقى وغيره ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما ذكر عليه السلام شأن السوال ويقتضيه ان يكون مع عطف حبيب فقال له نعم
فقال اوى الكعبة فقال صلى الله عليه وسلم ان عمر لم يوف وفاء في الجوز ولو غيرك ان عمر الله
ابن عمر وانا لا بعز الموت فقال له ما كان منك فقال له اتع المكاره فقال له مريدك ومن
تيك فقلت ربي الله ونبي محمد وانتمى ربكم انتمى احرم في الارض فقال له ان عمر جريسا
عن انتمس **وقال** بعض الروايات سوال ملك واحمر ولا تغار ولا جهل ان ياتيه انسان ويؤى
المساكين احرمه وان اشترى عابه الا تيان فانه الغنى اخفى **فقال** ابن ناجي لا غنى في
سوالكم من واحد للجمع الغنى في افانج مختلفة فيجعل لاهلها احرم منه انم الخاضع دون غيره
ويجب الله سبحانه عن عظمة الموتى انتمس بفعل **وقال** حكى في حديث
انروا في مسعود ان رسول الله السوال لا يجتمعا بالمؤمنين لا في المناجى مسول بالانابة
واما الكلام المنضم للكعب بالان اختار ابن عمر الي ورجع به التستري انه لا يمثل **فقال** في
كلامه في الصنف له مائة بالمؤمنين ما يمثل في كل له برك ولو بحسب الكلام بركله
يثبت الله الذين آمنوا وطمعوا **وقال** ابن الفرج والغنى كبر ان يمثل وانرا
بالاحاديث التي فيها التمسح بالخارج والساج وقطع قوله المومني يمثل الاكبال
وفي سوالهم فولاك وهو الذي يجمع في قول الصنف في باب الرعدة للكل وفيه فبنته الغنى
وقال في الغنى في التزكى ويحصل الغنى ويشمل عتي في الامنة وهو احرف اقول ثلاثة
وقيل بالتوقف وقيل لا يمثلون فيسألوه فيسألوه فيسألوه بركيل خريش ان منكم الامنة

سوال السوال عام حتى
للخارج

في سوال الاطهار خلاص

تتم

قتله في يوم يلا وحديث اوه الم انتمس بقتلوه في يوم ركن ولاه **وقال** في كتابنا طانت الزيل
تلتبع طلة البواقيوا عنده واعتق لونه وغوجوا بالعزاة فلما بعث الله النبي محمدا صلى
الله عليه وسلم اسسك عنده العزاة واعكس السيف حتى خل به من الله بعضه وخل خويا
شع مشع من رشح الاسلام في قلبه ومنه من لم يسلم واكتم الاسلام فلما ماتوا فيض السيف فباني
الغنى ليمين الله الخبيث والكبيد اسحق **وقال** عليه بقره المرسية عام اربيرة الخصور
لاه المراه المومنون منكم الله وايضا باه العلماء استنشقوا سبعة احصاء لا يثبثون مشير
العتري الشيخ زروي سئل النبي صلى الله عليه وسلم ان يمثل الشمشير فقال كبريما رفة السيوف
شما اي شاملا من الله انتمس على الفهم رواله سلسل انتمس والمرايكة التي يوتى حاله الى باه
وشمشير الفاعون والصيرين لغير غير شمس من اماره من سوال عمر بن الخطاب ان ثبت وقد
تفرع عن الجوزي والاصحاب على ما جمع بين المسلمين ومفادله مخرج يمشي اهلها المسلمين
بلن والاصحاب الكبار ايضا لاه الصبي الشيخ في الجنة انقل شرح المراسم والنجاة ليلة الجمعة
او يومها وفارقه سورة الملك كل ليلة وراه بعض سورة السجدة وتفرع من قوله في سورة
سورة الاطعام بل **فقال** ابو عبد الله الغني في التزكية على حديث ما تعدوه الشمشير **فقالوا**
مقتله في يمثل الله فقال صلى الله عليه وسلم اذه شمشير امث لغليل الحريث ما نصه مقتطاه
عمر سوال كليل اكله عليه اسم شمشير انتمس ونفله التستري **وقال** في حديث
السيوف وعني اطيع العلماء على ان المراه يقتضيه الغنى سوال الملك منكم وتكبر ولا هاد يث
صريحة فيه ولزك سمى ملك السوال البتة في انتمس بالمراه كما قال الشيخ زروي بالاقبال منما
الاختلاف والاختلاف في السوال فيسأله ويسأله عنكم تبسم ومنه فبنت الزمب اذه فله
النار لتكن هوو ته وفريكون بعض الكيم ومنه قوله تعالى على النار يمشون وفوقه فبنت
وقال في خبر ربح المراه بها محل استغنى اربع على فصل الروام يمثلون مراكله الشيخ وتفرع
ان فليل الاسرى الشمشير ولا فيل من ان الشمشير فليل لا يمثلون ويمثلون عن يفر على وجه
الارض بل جعل في تلاوت ايدما ليشغل الرعدة اخي فلا يمثل سالم يرمي كرايه فشا والبرزخ
فلا **وقال** ويتعبد منه ان عمر بن محمد علي ان ينفل وانه لا يمثل حيث عا الله انه ينفل يمثل في
الحمل ليمثل اليه ولا يمثل في الحمل الذي بين يديه او لا انتمس والله اعلم **وقال** بالقول الثابت في كلمة

الصبعة الزمب لا يمثلون

مفتخر حديث ما تفرع
الشمس لا عن سوال
مراكله عليه شمشير

وقوله في خبر ربح المراه
بالا على المومني يمثل
تبع فت ابراه (م) في سورة

ما ينفذ به من الامور في حق الصغير اية ما ذكره الله تعالى في قوله
 وما كان منكم الا نفع مع سلفه

۱۰۰۰ خنجر و الیغیر
 بالهند و غیره
 ملا قلمی و مستور
 ملا قلمی و مستور

ما يليق من قول الأكرم رقيب متغير أيا حاض و غايب الباقين
 مع الخليفة مع السلام سرور

مراتب ما يفتح به التعبير

المراصد. لا ينزل الوائزر وزر خيلك. ويسور يغير خيلك. وشركه قوله او يجعله او عنده.
ومعه. معا. خيلك. لا اد وشركه لكنه يجوز له. ويعين تضعيفه انما هو جعله.
يريد به. بان عن التضعيف. وما اترى من هيسى معون. ضعيف يلدعش بما جود. الا.
بمعنى غير التضعيف. الا مع معك.
ما لم تتكلم او تعلم به. الرابعة اليه ومعرفة فيه. فصر الجعل ومعلوم. فدرع.
المراد. التلافة. ومن.
الغزل او الجعل. الا.
العين.

ما لم تتكلموا وتعملوا به الرابعة البر ومعرفة وجهه فصر الجعل ومعلوم) يدور ايضا وفيه منكم المنة تفتقروا
 الحسنة والسيئة فان الحسنة تكتب له والسيئة لا تكتب عليه بخلاف الثلاثة الاول وان
 كما لا يثبت عليه عقاب لا يثبت عليه ثواب اما الاول وكذا في واما الاخير بيان بلعم الفطر
 الحسنة العزم ومعرفة الفطر والنجس به ومعلوم ان خبره على المعجز وهو قول الاكثر ويكتب
 سيئة اية سيئة العزم وليست السيئة التي نزلها لانهم يجعلها بعز وقنواه فلكه عنه
 فالحق غير فهو الله بكان في كفا خشية الله تعالى كتبت له حسنة على ما جاء في الحديث الاخر في الله
 انما في كفا من جهة اخرى اصل بالعزم او لم يترك فانه الزوال في شدة الغنى وان بعز كتبت
 عليه سيئة ثانية فالله العباد بعز فوعظهم اذ روي في نوازيل الجسد روحا لله
 ان صحت وجعل كتبت عليه سيئة وان لم يفعل فخطاى الله كتبت له حسنة وفيه حوبه كتبت
 عليه سيئة والله اعلم واما المصنف ايضا ان يكتبون المباح (الفلاح) وسو كذا ما يذهب الى
 قول الاية انهم لذلك قال الحسنى وقتلاوة يكتب الملك لجميع الكلام فثبت الله رذالك
 الحسنة والسيئات والجموع غير ذلك وفيه **فت** فان ذلك يكتبون كل شيء وحسناته
 في ماضيه وفيه لا يكتبون المباح وكذا الحلال في الصغار في العفوية باجتناب الجاهل فقال
رحم واما كتب المباح هذه الكفا عنه فانه يعرف على الله تعالى وعرفه مثله ذلك عليه لا يليق
 بل انما استخفى ذلك بهما انكف عنه **فتبين** قال ابو كمال المكي روي انه اذا كان
 اليه قال صاحب المير لطيف الشان فقال الا فيك والحمد انا حسنة وانت عثرة احسن يصح
 صاحب المير والسيئة معه فانه انما جرحي التوبل لم غلبت واعادة اعشالوا -
 بالاعادة الحسنة والاعشال السيئات والفتنة في ان عمل حسنة واحدة وعشر سيئات لم
 تغلب واعادة اعشالوا لان الحسنة تغني عشر سيئات ومن عمل حسنة واحدة وعشر سيئة
 بغر غلبت واعادة اعشالوا والاولى له ان لم يعرف الله تعالى عنه اتين فله **رحم** وفيه **فت** وان
 عمل سيئة واحدة والحسنة تزيب السيئة ولا تزيب السيئة الحسنة انتقروا
واستفكروا في ذلك علم **رحم** صرح بهذا الروح ما في تنوع انه تعالى في نجس عليه شيء
 من اعمال العباد تعالى الله عن ذلك وقد تفرقت اذنة احاطة علمه تعالى بكل شيء فتكون يايتا
 كتابه المعجزة حينئذ التكرار والتوثيق وانما يذكر في معجزه عليه الاظهار وانما انبى من يذكر منه

مقتضى ما سبق ان البيعة
انما تكون بعرض من علقت
اربع سماعات ان بيعة العزم
منه وان جعل من سنة المود
ولا تكون بيعة العزم بالبيعة
الفعل على ان بيعة الفعل
منه لا تكون بيعة المود
الامر من سنة المود

على المعقنة يكتبون
المباح كالجمعة
وضر د اولاء الله لا عذاب
عليه ولا شواب

معظم فروع التوسيل
للمرغبات، أحادي، اعشاري

الأصل

الايمان وكل ذلك على الله تعالى محال وفراشته تعالى الله سبحانه وتعالى عن ذلك بقوله لا يضل رب ولا يئس
 بغير قوله علمه عن رب به ككتاب وكلام المصنف فكيف يمكن الاية وقال تعالى وما تكون به
 شأن الاية وفراشته اذلة احاطة علمه تعالى بكل شيء وانما ما بيننا فوكيلهم اذاته الحجة
 لهم او عليهم بان الانسان اذ اعلم ان معه من رسل الله وامنا به من يخصص بحله عليه ويكتبه
 ليسم له به الغيبة على روبر الاشارة او عليه فتكون الحجة عليه اذ انحرط ان ذلك بلدعا
 له على السبابة في الاعمال الصالحة وفراشته العلم عن الوضوء في المعامل وهو العلم من الله تعالى بالبر
 ورحمة وايقظ الله النبوة الضعيفة تستشعر ان الشيء الغير المحبوك بالكتابة لا ينفك
 وليس ان يقول الكافي يقولت ما لم ينزل الكتاب الاية فهو من اية الحسنى والغلبة فلا
 يقال صاحب الغلبة اذ لم ينفك بعلمه بان الله تعالى مخلص ورقيب عليه لا ينجي بالحبكة
تتم به بعض كتب التفسير في قوله تعالى ان كل نفس لها عليه حاكم فانه اية امامة قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم في كل قوم خير مني ملكا وماية ملكا مني ومن عنده ما لم يفر
 عليه من ذلك ليس سبعة املاك مني ومن عنده كما يدور عن قطعة الحسن الزكي ولو وكل
 العبر ان يفسد كسفة غير لا ينفك بعلمه الشياخ الكبير انتهى من كفى الاسم اربعة **كتب** اقلها
 على عليه غير مزين الذي في قبيل عليه عشر ملكا عن يمينه وملك عن شماله وملك امامه وملك
 خلفه وملك برفه وملك ثمنه وملك على امره وملك على انبه وملك من معه اذ اتواضع وملك
 يضعه ان يقيم وفيه **الامر** والامر ثلاثمائة وستون على كل علم ملك ومن العلم والساكن
 والتميز بلوسكن التميز او يخرج الساكن لتأذيه ولقد **فصول** **وام** ملك الموت **يفي** **وام**
وام من الاية ما يجب اعتقاده لفعله تعالى ان يبين في ملك الموت انه وكل به وجمع بين ملك
 الاية وبين قوله تعالى الله يتوب من الانفس جميع موقتها وقوله تعالى حتى اذا احرج الموت فوفته
 رسالتا بان اضافة الغيب له تعالى لانه العبد على حفيضة وملك الموت لما شتمه والمليكة لانهم
 اعوانه بما اجوز الروح حتى تبلغ الحلقوم فيخرج ملك الموت فقال اي عن اسمه عزرايل
 وقيل غير الجبار انتهى وقال بعضهم ملك الموت اسمه تحشيل وقيل ليس اسمه عزرايل
 لانهم لم يوجبوا في اللعنة الكتاب ولا في السنة الا انه لم يذكر مستنكر في الآية في التمس من
 شرح المقاصد وملك الموت احد المليكة الاربع المبرجة امير الدنيا وملك الموت موكل

الخلاف في عدد الملية
المركلي في مجموع الاثني

جمع بین ای

المملكة الاربعية المذكورة
يتدير الدنيا واسراييل
بيوك النوح المجدد

عزاد عليه
آية
الحق
بين
ما
عليه
أربع
الصفحة
كما
حسب
وغير
مؤلف
هو

ومن مجموع حياته على وجه التواضع حريش متعلم

۱۱۱۱

ما من اهل بيت الا وملك
الموت يتصمعهما بكل
يوم خمس مرات

ما يزال الموم عن الموت
والجنتا يري

فقال سيديان الشريفي لغيب ابا حبيب
البربري فقال له انت الشريفي الذي زعموا
وفلت اسئل الله حين ملا هذا فقال
يا سيديان ملا ابينا جبرائيل فملا ابا حبيب
عن وجهه فقال له فقال هذا الذي افكنا
بحضرة الخبير الامام عليا فاما يا سيديان
ان شاع الله عظمه فيمنع من هذا ما يمنع
المشرك من فعله واخبرنا به وفضل
بعضه فخط على بشر منصور واني
مصوره فقال له ملا هذا البربري فقال
يسر الله اخي من غير الكتمان والى غيب
والشكناسر واقره على ارم الحبيب

الزبير راوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والعتوب راوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والعتوب راوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

لا كرم المظفر غير الناس اعتقاد است و كرم من اصل البرص و الامور تعمدت فيها
الاساليب و نقل بعض الاعيان الرقيقة و العزم في الخلق الى اشرف الحقت تلك المناظر
صونا للامية من حكم المسترخ و عونا في فقهه و درة شجرة البترة و درة كرامه

فوله راجع الى ما قبله لا يابان كثيرا
من القصة كما تواب الغنم المذمومة
وراجع الى ما قبله من التخرع
الصالح في يوم واحد

فضل منكم الامة على من اتب

[illegible]

لم امر

افضل الغزوة فربا الحب. وانشاء
بالثلاثه دورا ريب. وسلك الانه
بني الامه. وعلموا ما الغزوة
الامية. اجماعا على مويد العتمة
في اختلا بغير سرور رحمة علم مولى

الابرار يشربون من حياض الحياة
مع العقابر التسعة والتخمير
منها عشر الامانة والدفيلبات
وتنفع الرضع تشبث الفواجر
بالكثرة وجعلت من سفاهة
فرحها الوراء فزير السهم الشير

معتمد حضرت امامت عالم

حرفیہ یلہ ایام للعامل
اجز خمیس

حریث بن الحنفیہ اشعر
رجلنا

جامعة حلب
الكلية الادبية
مكتبة المخطوطات

المسجل

[illegible]

(١٤٤) بعد من اجتمعوا من اهل الجبل والاعمال
 ومن اجتمعوا من اهل الجبل والاعمال
 ليلته الا من اراد ان يبيت في
 بيته يبيت في بيته وسواء في الاعمال بين
 كونه في الجبل او في الاعمال
 اجتماعه بدوامه اما غير عليه
 السلام بين الرئيس بعينه في بعض
 حيا وشره بعد ذلك بشرع المكي
 زاد العمل والجمع في الترخيف
 ومات على ذلك الجمع من اجتماع
 مؤنساته من مؤنساته على رؤسهم
 كما في شتر وانهم كل واحد منهم
 كعنتهم في كل من وجع وجع

من رقب (به یکره) البرعمه

ليهما يعزيم عثمان وكتبوا كتابا بازا اخذت عليهما واليسير فيهم بكتاب الله وشهادة نبينا
 عليه السلام باخروا عليه عثمان بن عفان واشهدوا على عاتقهم انهم قد اقرضوا الصديق علي
 عثمان بن عفان عيسى بن ابي سرح وكان واليا عليه بمصر وتوفي بمصر في يوم الاثنين في سنة
 ذلك وولاه واقرضه الجمع كل الرتبة والماء وقل الصديق الرتبة وجزوا رجله على نجيب
 لعثمان رضي الله عنه وسعد عثمان بن عفان عثمان بن عفان على السلامه وعثمان بن
 عثمان بن عفان بن ابي سرح وفيه اذ اقرضه بمصر في يوم الاثنين في سنة
 وارجله واربعه على جزوع النخل وجمع المصيرين وجمع البصيرين والكوميرين لما بلغه
 ذلك واخبره بالجنس فجاء عثمان انه لما جعل ذلك والا لم يسمع بهذا لولا ان يشهد علي
 يوقر خفاك ونجيب من اباك وانت لا تعلم ما انت الا مغلوب على امرك شي ما لولا ان يعقل
 باجرا على احطاره وعصره في اري فيل الاكثر من عشر جيرا وفيل تسعة واربعين
 وفيل ثمانية وثمانين من اهل بيت الله المأف قال بشرا في اوسر لما اشترا الحصار
 رايته عليا خارا من منزله معنما بعمامة رسول الله صلى الله عليه وسلم شامرا لسيفه
 واقامة الحسني وعمر الله بن عمر رضي الله عنه في ثوب من المدا من ابي بكر بن محمد بن علي
 الناس وميرفون شي دخلوا على عثمان فقال له علي الاشك عليك يا امير المؤمنين رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يلحق من الامم حتى ضرب بالفضيل الحسني والرواية لا اري الفوم الا
 فالتوري فمننا فلقا قتل فقال عثمان اشرك الله رجلا في الله عز وجل عليه حقا واقره
 حقا في يومه في سبيل محبة من اوسر في يومه في الله عز وجل عليه حقا واقره
 بمثل ما اجلبه في اريته عليا خارا من الباب ومو يقول الله انك تعلم اننا فينا الجمل
 شي دخل المسجد بافتح راوشش على عثمان رضي الله عنه التار والمصحف بين يديه
 وضرب بيده في عيانه وموا في رجليه بسيفه في وجهه وهو مشيخ كبير فيض
 الدم على فوهة تعلق في عيانه الله وموا السميع العليم وقتل في الله عنه وموا في ثلثي
 سنة واحترق شديدا واربعين عشر يوما وفيه شديدا ومثله ومثله سنة وفيه
 ثلاثة وثلاثون سنة وفيه تسعون وكان ذلك اول وقت وبلا شمع على من الاية
 بعزيمه صلى الله عليه وسلم وتبع فتاة الكرامة بعزيمه ومما ج الناس واقتتلوا احتي

قتل

قتل من المسلمين تسعون فقتل رضي الله عنه مشهورا يوم الجمعة لثمان مائة وخمسة
 ربيع الثمان عشرة خلت منه بعد الفجر ودمه بالبيع سنة خمس وثلاثين وشرافه العلم ابن
 علي عليه وسلم بسنة الفعينة **روى** عيسى بن عيسى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه عليه وسلم
 دخلت الجنة فبدا انقص من ضرب وروى اني قلت لم يزلوا يقتلوا الخليفة من بعدي
 عثمان بن عفان فبدا عثمان بن عفان وقال كيف انت يا عثمان اذ الغيبك يوم الغيبة
 وادركك تشكيب ما فارق من جعلك بتفوق بين حلة واما يميني عن كزك اذ يترك
 مناد من تحت العرش ان عثمان بن عفان في احكامه وكان فتنه سببا في فتح ابواب الفتن
 وما وقع من الحروب ان الله وانما اليه رجعي **روى** الربيع بن انس عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ان الله سيعيد معنونا في تحكما ما دنا عثمان حيا فبدا اقتل من ذلك
 السيف فلم يبق من الرجوم الغيبة **قوله** شي على سوار اب كالب يكسر اب الحسني
 وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم ابا قريش اب وكان احب ما يناد به النبي صلى الله
 له بالخلابة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قتل عثمان فحتمت ايلام
 وحضر بيعة جماعة من الاعيان لم يأتوا الا في بيعة وسعد بن اب وقاص رضي الله عنه
 وغيرهم من الاعيان وتخلع عن بيعة نبي فلم يبق معه وقال قوم فمروا عن الحق ولس
 بقوموا مع البطلان وهم تخلص عن بيعة معاوية ومن معه بالاشهاد الرابطة من
 بصير ما كان وصار الرعي وخرج عليه الخوارج وجمعوه وكلمه من معه واجتمعوا
 على قتله وشقوا عظام المسلمين ونصبوا راية الخلف وسبقوا الرماة وقصروا
 السيل فخرج من معه وراى رجوعه بايو الا القتال فقاتله بالنهراة فقتله واستأصل
 جميعه ولم يبق منه الا القليل واخباره في الشجاعة كثيرة وما جوش من شجاعة ان كان اذا
 استل قزاة العتق ففك والفر ففك الشك وكوا والفك ففك في خا وقتل رضي الله عنه
 مشهورا وكانت خلافة اربع سنين وتسعة اشهر فخر اخير النبي صلى الله عليه وسلم
 بذلك في الحرب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلي يا علي اتروا من انشفي الاولين
 قال الله ورسوله اعلم قال علي فاذن طرحت انشفي الاخير قال الله ورسوله اعلم
 قال النبي صلى الله عليه وسلم على من لا يقاتل منكم ولا يقاتل بالحقين وكان علي رضي الله عنه يقول والله لو

ما بيعة الناس لعلي
 الله عنه

شجاعة
 ومكة خلافة وشمه

لبيك يا ذا الجلال والإكرام

وحضر كحقيق أو الأمر فقلت الزاد وعمر السبع وخمسة **الطريق** **قيل** وفيه من قوله تعالى
 أنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الآية وكان تنصروا معكم فكانت وقوله تعالى
 الذين يبيعون أموالهم بالليل والنهار الآية وكان له أربعة دنانير فتصرف بربها ربيلا
 وربها ربيلا وأوربها ربيلا وربها ربيلا فقلت وتكونوا الفقراء على وجه الآية
 وقوله في قوله أنا يمين الله ليزيد عنك الإجماع بل البيت يعني النخل والصحح ويحكم
 تخصيص إيعنه بالسند والاختار **وكتب** رضي الله عنه أني سلمان رضي الله عنه أنا مثل الدنيا
 كمثل الحبة ليرمى مني فلا تلمسها فاعرض عنها وحكي يعجبك منك لعلته ما يصحك منك
 وقد عرفت عنك سومي لعلته فقلت من من أفك وكمر السلي ما تكون فيك أحزول تفرق منك
 فلا طحمة كلما أكلها فيك الأسير **وكتب** رضي الله عنه أني سلمان رضي الله عنه أنا مثل الدنيا
 أو قس أو عش **الخمسة عشر** على الخلاف **يقال** أنه أول من سلم وأول من طو وشهد
 المشاهدة كلها الأنبياء فانه صلى الله عليه وسلم خلع به ربيلا وملكه ربيلا في الشجر عليه
 السلام أفام يحرك ثلاث ليال وأيا قدها حتى أقر عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 العود أريح شح حقه به فوز وجهه عليه السلام ابنته فدا كنهه رضي الله عنه وبعث معه
 خميلة ووسادة من أدع حشوها ليف ورجاء ير وسيفاً ورجل تير وشهد له بالخمسة
ومع البنا عن سهل بن سعد رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم يقول يوم خيبر لا أعيرني
 رجلاً يفتح الله علي يديه فباتوا يتركون أئمة يعكها ما يغروا كلهم حتى جوار يعكها
 فقال أير على فليل فليست عيني به فقال يا رسول الله أير به فليأجله بصق به
 عيني به في أمكانه حتى كان له يكر به مشه **يقال** نقلاً تلع حتى يظنوا مثلنا فقال
 أنقر على رسلك حتى تنزل بساطهم ثم أرفعهم إلى الأسماء **والخمس** نعم بما يجب عليه
 وهو الله وفيه قول الله لأن يجرى اليه رجلاً واحداً خير لك من جميع النعم انتهى
و **رواية** رجلاً يحب الله ورسوله أو يحب الله ورسوله **و** **رواية** بالروايات
و **رواية** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لو أن السموت وضعت في كفة وإيمان
 على رضى الله عنه في كفة في جميع إيمان **و** **يقال** رضي الله عنه أني سلمان رضي الله عنه أنا مثل الدنيا
 بلغت به الشهادة والكثرة مبلغاً لم يبلغه فضاء الجبر من الصلاة وقد جمعها الخواصة

الحمد لله
والصلاة والسلام

من انما لجام. قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انما هو صاحب بلقيس
 اسلموا وخشعوا لله والناس
 اسلموا من خوفه يسوع ومن
 اسلموا له عليه لعنة الله
 واللعنة والناس جميعا للامم
 فقال لهم فقال لهم يوم الجمعة
 را لا يسفر منكم احد من الامم
 يسوع متبعهم من راهب الامم
 يسوع واهبهم جميعا هو من

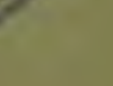
وعند ارامى بنجاحه وحيل خطايع ما يسر العقول ولنر جيش المشركون الحيوش وجمعوا
العساكر وحينئذى الامم اربابا وسوارا وضعوا الاستكناف الكيف وكل ما تراه من بلاد
الاسلام وقرانهم وامطارهم شرفا وعها وجوبها وقيلة انما فتح على ايديهم بغنى يسيرهم وكيف
ايماهم ومعهم هذه الطامة التي حصلت لهم من النور المحمدي وكل ما حصل اليه المسلمين من ملك
الاموال من الفناهم الفندكة انما ذاك ببسبهم وكذلك كل ما تراه من علم نافع ومفروضه
ومضية وفائدة جميع الزير حملوا السوفه في حقيقته على اتم وجوده والكلما كل هذا من
فيل وعرو يسير في الله عنهم وارادهم **الش** الحسى مجتهد نبي الرحمة وخير الامة وحمل
عشرهم معه في كل وقت وسار عنهم حتى حرمته له في كل امي بالشع والطاعة وبذل الانفس
والاموال له عن كل نازلة واحتمل المشقة في حرمته عند المقاتلة مع اهل الكفر
والفلاح بفكره على الله عليه وسلم لا يتوصل الا بتبذروا وضوءا وكلاهما يفتسلون
عليه ولا يصح بطافا ولا يتخج نخامة الا تلفوا با كعبه بل كوابه وجوده واجسا
وهو لا ينفك منه شعرك الا بتبذروا واذا اهدى بامى ابتزروا امى واذا اتكا غبضوا
اصواتهم عنكم وما يجرون اليه النكر تعكبا له حتى قال عروة بن سعود حيث
كسر في ملكه وقيص في ملكه فلما رايت اخرا يعكبه احدائه مثل ما يعكب احداب
محجر **اور** اخبار الاسراء يسير اهلها على الله تعالى ما يت سنة فلما ملك اخرا ينزل
اسراءه وارادوا على الميلة باوهى الله لوسى عليه السلام اء اغسله وكينه وط عليه
في جميع بنه اسراءه ليعمل موسى في مجيئه بنو اسراءه من ذلك وقالوا لوسى ليعلم
بنه اسراءه اكثر معاه وكلا عشر على الله منه قال فز علمك واكر الله امرت بذك قالوا
مبشئ الله عنه باوهى اليه فز فزوا في حريقه الا انه يوم من الايام تخرج النورية
فيكش الراسح محرم مكتوبا فيها فقبله ووضع على عينيه وشكرت له ذلك وعرفت له
ذنوب ما يت سنة فاد **ك** محمد الله اسراءه اسراءه ليعلم فيكم ليراسى بالنس عليه
السلام ووارثه وانعم والكافة وبذل النعش والاد **و** تامل فضية السراة
الانظارية التي قتل باخر ايويد واخويدة وزوجك مع رسول الله على الله عليه وسلم
وفالتما بعد رسول الله على الله عليه وسلم قالوا لخير من نوحه الله كما نجيبه فالت ارونه

بالكتاب الشريف

اليس من عجب عظيم (٥١)

تبریز

بقوله ولا



العلماء

[illegible]

17.

يصح بما لا يتعلّق به حقّ المخلوق من الأفعال باتّفاق ومن لا يجعل على خلاف انتموه نقله الحكماء
 به آخر باب الفضل ونحوه ما عكاه من الإجماع فقال بل فيه الخلاف حيث نقله في التوضيح
 وأمر غيره وعينك انتموه ونقل به في الكلاعي والنزعي (ان) الصبي جواز شره الخ وكل
 الخنزير إذا أكره عليه وقال به المختص وأما الحكم وسببه عليه السلام وقوف المسلم
 بما لا يجوز القتل انتهم وقال قبل من ذلك الأكره على القتل لا يلزم به كلاف وفرد
 علمك بمنزلة حكم الأفعال التي لا يتعلّق بها حق المخلوق والتي لا يتعلّق بها حق غيره والأكره
 يصحّ فيها معاً ومع الأفعال التي لا يتعلّق بها حق المخلوق والتي لا يتعلّق بها حق غيره وإن
 الخلاف فيها معاً والمشهور منعاً كسر فلا يصحّ الأكره في الأول ويصحّ في الثاني فبما نقله في
 والله أعلم **تنبيه** قال في شرح المفردات السيوطي أمّ الأمل تابع فإن (م)
 بواجب وحيث كانت فيه واه أمّ بغيره نزلت كما عتته ولم تجب وإن أمّ بباح لم يجب
 ولم ينزل. أو بغيره كحيث كانت فيه أو بغيره أمّ بغيره كما عتته **ومر الجسدان** لأن من يفر
 أن كانت السلطان وأهله في كل شيء يأثم به وهذا جليل يوجب إلى الحكم فإن من رآه انفرج
 أمّ السلطان على أم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمّ الشريعة كجم ومروا أمّ السلطان
 بحرام أو مكره يجده فضلاً عن أن يوجبته كجم انتهم وما ذاك إلا سيرته رحمه الله وسلم
 شارح المأثور من أمّ الأمل تابع وإنه لا تجب كما عتته الآية الواجب من الترويض
 والمباح مخالف لما ذكره امتنعاً من أنه يجب كما عتته في الترويض والمباح وكذا
 المكره على الأكره من خلافه لما اختاره (الفرج) من أنه لا يجب كما عتته في المكره ولا يلزم في ذلك
 تفريق أم السلطان على أم الرسول صلى الله عليه وسلم لأن وجوبها عتته في الترويض بمعية
 بأم الشريعة صلى الله عليه وسلم وبما قبل ذلك والمراد **فتوئ** **وإنما السلف الصالح**
واقتداء **الأنبياء** أو ابتداء كل يقتدى وموافقه في علم من الرأى جليل بموسى **بشر**
 محرووف (الخم) أي لأن الله تعالى تفرّد بالعزب من خالعه وانتهى عن سبيليه فقال
 تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فويل
 ما قولهم ونصليهم فيجب **أنته** **عنهم** **والسلف** **المتفردون** وسلفاً إلى جلاله
 المتفردون **والصالح** من طاعت أفعاله وأفعاله وأفعاله فيما يلي من حقوق

لا ينبغي فيه الأكره وما لا

روا أنفوس أم السلطان على
 أم الشريعة كجم

تجب كاعتة الأمل في ليس
 يحرام

انك تفسر قوله وانما لا يكمل
 بغيره من أصل القصة

الصلح المذكور في الآية والحقق بالصلح
 ليس المراد به الصلح الذي يفصل بين
 الخصمين عند ذهاب الحرب المتخمس

في قولهم ما لم يفرقوا وصديقون ومن لا يكون العير فليما بكتابك والكلمات والتباعدات لا يكون في
 الصلح المذكور في الآية مفسر خصوصاً لا يجب به إلا في الزير صلحاً لمحضته بتعيين البذل على خليفته بمس
 الصلح المذكور في الآية لا يجب به إلا في الأتية الذكر بعد التجر يكون فيه من الصلح ولا يفر ما يكون فيه من
 الصلح المذكور في الآية لا يجب به إلا في الأتية الذكر بعد التجر يكون فيه من الصلح ولا يفر ما يكون فيه من
 الصلح المذكور في الآية لا يجب به إلا في الأتية الذكر بعد التجر يكون فيه من الصلح ولا يفر ما يكون فيه من

الله

الله تعالى وحقوق الناس والمال به من الجسد والروح أم (ان) الفاضل في قوله (وامرأه)
 بالسلف الصالح من الصلح يجب علينا اتباعه في أفعاله وأفعاله وفي تأويله
 وفي استنباطه بالجملة مع فقال الصنف به كفي (الخطأ) وفي اتباع السلف الصالح (الصلح) النجاة
 ومن الفروع في تأويل ما أوردوا واستقر إجماعاً استنبطوا وإذا اختلفوا في النوع والحوادث
 لم يخرج عن جملة انتهم (ان) الاختلاف الصلح في مسألة فليس للمجتهد أن يخرج عن
 فذلك ولو لم يجر اجتهاداً لكان في ذلك بيان يوجب بعضه في ذلك اليقين ومنزاعاً عما
 في ذلك اليقين ومنزاعاً عما يوجب تقليد المجتهد للصالحين في أفعاله وأفعاله (ان) الصلح
 شتمت اجتهاداً منه في ذلك الصلح لو استتم يتصون إلى الطوع وإنا أوجبته إلى
 المغير لتستشع وتزكت حقيقته لفراد تعالى (من) يشاقق الرسول الآية انتهم وإن ذلك
 كان ما لا يجعل ما اجتمع أهل المدينة على العمل به وبما انتهم عليه قول آخر مما وقع
 فيه الاختلاف **بشر** **الخطأ** **الخطأ** من التغيير أن عليه يفرض على ظاهر القول (ان) ومنه آخر
 من قول مالك بتفريق عمل أهل المدينة على جنس الأحكام وقد ذهب غيرهم إلى عدم جواز
 تقليد من بعده **واما** **تقليد المجتهد** ليس فيما أخروه منه صلى الله عليه وسلم ولا خلاف في
 اتباعه فيه **واما** **تقليد غير المجتهد** ليس بمسألة لأن من يفتي في تقليد بغيره المجتهد
 وفي خلافه على ما ذكره (الفرج) في التفتيح **واما** **قول الصحابة** وهو وجه عن مالك
 والشافعي في قوله الفرج مطلقاً لقوله عليه الصلاة والسلام (الصلح) على النجوم بالجمع
 (الفرج) استنبطه ومنع من قال أن خلافه القياس بغير حجة ولا ولا ومنه في ذلك
 قوله (الفرج) ومنع من قال أن خلافه القياس بغير حجة ولا ولا ومنه في ذلك
 (الفرج) انتهم **وقوله** **ان** **خلاف القياس** **وهو** **أنه** **إذا** **أخالف** **القياس** **تريقت** **أشبه**
أما **عمل النصارى** **أما** **أن** **لم** **يخالفوا** **أكثر** **أن** **يكونوا** **باجتهاد** **ويكون** **كقول** **غير** **الصلح** **ولم**
 يذهب أحد إلى تقليد غير المجتهد للتابعين **باجتهاد** **وهو** **أن** **كل** **كلام** **الصنف**
 على ما يشاء التابعين كما جعل بعض الشارحين رجب أن يراه **بإتباع** **التابعين** **اتباع** **عنه**
 فيما نقلوه عن الصحابة لا يوجب ذلك **باجتهاد** **وأن** **أخالف** **كل** **على** **ما** **يلزم** **الفروع**
 الثلاثة كما يشهد كلام النووي في شرح الفصيح **فـ** **قوله**

الصلح

تقليد الصحابة

يجب تقليد المجتهد
 لأجل ما يشاء اجتهاداً
 منه

يجب تقليد المجتهد
 فيما نقلوه عنه صلى الله عليه
 وسلم

لا يجب تقليد المجتهد للتابعين
 فيما يشاء اجتهاداً مع

فرضه في الابرار بسلم محيب. وحازي المحاسن او من نصيب. فيقول الله مولاه خيرا وان الله
مشوبه واجرا. قال ذلك وكتبه محمد بن محمد بن عمرو بن بركة وفيه الله تعالى بمحمد.